

الْقُرْطُبِيُّ - ابْنُ مَطَرٍ الْكِنَانِيُّ

أو
كِتَابِي شَكْلِ الْقُرْآنِ وَغَرِيبَةِ لَابِنِ قَتِيبَةَ

الجزء الثاني

﴿ الطبعة الاولى سنة ١٣٥٥ هـ ﴾

﴿ على نفقة ﴾

مكتبة الخزانجي ومطبعها
لأصحابها أولاد محمد أمين الخانجي

بتصحيح الشيخ

الحفيظ السعدي

من علماء الأزهر

مطبعة الشرق

لصاحبها: عبد الغني فايز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ غريب سورة مريم عليها السلام ومشكلها ﴾

قوله تبارك اسمه وتعالى جده (وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا) أى لم أكن أخيب إذا دعوتك (خفت الموالى من ورأى) هى العصبية (من ورأى) من بعد موتى خاف أن يرثه غير الولد (فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا يَرْتْنِي) يعنى الولد يرثه الجبورة وكان حبراً (وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ) الملك كذلك قيل فى التفسير (لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا) أى لم يسم أحد قبله يحيى . وأما قوله - هل تعلم له سميًّا - فانه أراد فيما ذكر المفسرون شبيهاً ولو أراد أنه لا يسمى الله غيره كان وجهاً (مِنَ الْكِبَرِ عَتِيًّا) أى يديسا يقال عتا وقسا بمعنى واحد ومنه يقال ملك عات إذا كان قاسى القلب غير لين (ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا) أى سوياء غير أخرس . (فَاوْحِ إِلَيْهِمْ) أى أوماً إليهم أن صلوا (بِكُرَّةٍ وَعَشِيًّا) والسبحة الصلاة . (وَحَنَانًا) أى رحمة

ومنه يقال تَحَنَّنَ عَلَىَّ وأصله من حنين الناقة على ولدها (وَزَكَاتَ) أى صدقة
(انْتَبَذَتْ) اعتزلت يقال جلسنت نبذة ونُبذة أى ناحية (مَكَانًا شَرْقِيًّا)
يريد مشرقه - والبَنَى الفاجرة والبغاء الزنا (فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ) أى جاءها
وأجأها وهو من حيث يقال جاءت به الحاجة اليك وأجاءتني الحاجة اليك.
والمخاض الحمل (وَكُنْتُ نَسِيًّا نَسِيًّا) المنسى الشيء الحقير الذى إذا أُلْقِيَ
نسى ويكون كل مانسى قال الشاعر

كَأَنَّ لَهَا فِي الْأَرْضِ نَسِيًّا تَقْصُهُ
عَلَى أُمِّهَا وَإِنْ تَحْدُثُكَ تَبَلْتُ^(١)
تبلت تقطع مثل تبلت (وَالسَّرِي) النهر. (نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا)
أى صمتًا والصوم الإمساك ومنه قيل للواقف من الخيل صائم. (لَقَدْ
جِئْتُ شَيْئًا فَرِيًّا) أى عظيمًا عجبًا. (يَا أُخْتَ هَارُونَ) كان فى بنى إسرائيل
رجل صالح يسمى هارون فشبهوها به كأنهم قالوا: يا شبيهة هارون فى
الصلاح (لَا رَجْمَ لَكَ) لأشتمتك (وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا) أى حينا طويلا
ومنه يقال تمليت حبيبك والملوان الليل والنهار. (إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا)
أى باراً عودنى منه إجابة إذا دعوته. (وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا)
أى ذكراً حسناً علياً. (إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا) أى آتياً مفعول فى معنى
فاعل. (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا) أى باطلا من الكلام. (وَمَا نُنَزِّلُ
إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ) قول الملائكة وقول جبريل على جميعهم السلام. (جِثِيًّا)

(١) قاله الشنفرى . وفى لسان العرب

كَأَنَّ لَهَا فِي الْأَرْضِ نَسِيًّا تَقْصُهُ عَلَى أُمِّهَا وَإِنْ تَخَاطَبَهَا تَبَلْتُ

جمع جاث وعِثيا جمع عاتٍ (خَيْرٌ مَّقَامًا) أى منزلا (وَأَحْسَنُ نَدِيًّا) أى مجلسا يقال للمجلس ندىٌ وناد ومنه دار الندوة للدار التي كان المشركون يجلسون فيها يتشاورون في رسول الله صلى الله عليه وسلم . (وَالْأُنثَى) المتاع (وَالرُّثَى) المنظر والشارة والهيأة (فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا) أى يمد لهم في ضلالتهم ﴿ش﴾ (كَلَّا) زجر وردع - قال الله عز وجل - أيطمع كل امرئٍ منهم أن يدخلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ كَلَّا - وقال تعالى - بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُوتَى صُحُفًا مُنشُورَةً كَلَّا . - وقال ثمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ كَلَّا - يريد انته عن أن تعجل به - يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ كَلَّا - أى لَا يُخْلِدُهُ مَالُهُ - فى أىِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ كَلَّا - أى ليس كما غررت به وقال - وَيَلِ لِّلْمُطَفِّفِينَ إلى قوله - يوم يقوم الناسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ كَلَّا - يريد انتهوا . ﴿غ﴾ (وَنَرَاهُ كَايِقُولُ) أى نرته المال والولد الذى قال لا وتدينه . (وَيَأْتِينَا فَرْدًا) أى لاشىء معه . (وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ صِدًّا) أى أعداء يوم القيامة وكانوا فى الدنيا أولياءهم . (تَوَّزَّهُمْ) ترعجهم إلى المعاصى (إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا) أى أيام الحياة ويقال الأتقاس . (وَفْدًا) جمع وافد مثل رَكْبٍ جمع راكب وصَحْبٍ جمع صاحب . (وَالْوَرْدُ) جماعة يردون الماء . (لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) أى وعدا منه له بالعمل الصالح والأيمان (جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا) أى عظيمًا . (يَتَفَطَّرْنَ) يتشققن . (هَدًّا) أى سقوطًا . (سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا) أى محبة فى قلوب الناس . ومن باب التناقض والاختلاف

المنحول إلى القرآن العزيز الكريم أن قالوا في باب الحكاية عنه في قوله
 - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا - هل
 يجوز أن يقال فلانٌ يجعل لك حبًّا - أى يحبك . فقال إنه ليس على
 تأولهم وإنما أراد أنه يجعل لهم في قلوب العباد محبة ، فأنت ترى المخلص
 المجتهد محبًّا إلى البر والفاجر مهيأً مذكوراً بالجليل ونحوه قول الله عز وجل
 في موسى عليه السلام - وألقيت عليك محبة مني - ولم يرد في هذا الموضع
 أنى أحبتك وإن كان يحببه وإنما أراد أنه حبَّبه إلى القلوب وقربه من
 النفوس فكان ذلك سبباً لنجاته من فرعون حتى استجياه في السنة التي
 كان يقتل فيها الولدان وكذلك حكى عنه في قوله - وجعلنا نومكم سباتاً -
 السبات هو النوم فكيف يكون أن يجعل نوماً نوماً وفي قوله - قَوَارِيرًا
 قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ - وقوله - لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِنْ طِينٍ - كيف
 يكون زجاجٌ من فضةٍ وحجارة من طينٍ . فأما قوله - وجعلنا نومكم
 سباتاً - فليس السبات هاهنا النوم فيكون معناه وجعلنا نومكم نوماً ، ولكن
 السبات الراحة أى جعلنا نومكم راحة لأبدانكم ، ومنه قيل يوم السبت لأن
 الخلق اجتمع في يوم الجمعة وكان الفراغ منه يوم السبت ف قيل لى إسرائيل
 استريحوا في هذا اليوم ولا تعملوا فيه شيئاً فسمى يوم السبت أى يوم
 الراحة ، وأصل السبت التمدد ومن تمدد استراح ومنه قيل رجل مسبوت
 ويقال سبتت المرأة شعرها إذ نقضته من العقص وأرسلته قال أبو وجزة :
 وإن سبته مال جثيل كأنه سداً وإهلاتٍ من نوا سح خشم

ثم قد يسمى النوم سُبَاتًا لأنه بالتمدد يكون . وأما قوله - قوارير من فضة - فإن ما في الجنة من أنهارها وسُرُرِها وفرشها يخالف لما في الدنيا من صنعة العباد وإن الله سبحانه وتعالى إنما دلنا بما أرانا من هذا الحاضر على ما عنده من الغائب قال ابن عباس ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأسماء . - والأكواب - كيزان لا عرى لها وهي في الدنيا قد تكون من فضة وتكون قوارير فأعلمنا أن هناك أكوابا لها بياض الفضة وصفاء القوارير وهذا على التشبيه أراد قوارير كأنها من فضة كما تقول أنا شراب من نور أي كأنه نور . وقال قتادة في قول الله عز وجل - كأنهن الياقوت والمرجان - أي لهن صفاء الياقوت وبياض المرجان . وأما قوله - حجارة من طين - فإن ابن عباس ذكر أنها آجرة والآجر حجارة الطين لأنه في صلابة الحجارة ﴿قال أبو محمد﴾ وقرأت في التوراة - بعد ذكر أنساب ولد نوح أنهم تفرقوا في الأرض وكانت الأرض لسانا واحداً فلما ارتحلوا من المشرق وجدوا بقعة في أرض سيعير اخلوا بها ثم جعل الرجل منهم يقول لصاحبه هلم فلنلتبنا لبناً فنحرقه بالنار فيكون اللبن حجارة ونبنى مجدلاً رأسه في السماء ، وذكر بعض من رأى هذه الحجارة أنها حمر مختمة . وقال آخرون مخططة وذلك تسويمها ولهذا ذهب قوم في تفسير - سجيل - أي سنكنكل ، وأما ما حكى عنهم أنهم قالوا في قول الله عز وجل - ولهم رزقهم فيها بكرةً وعشيّاً - أنهم يزعمون أنه لا شمس هناك ولا ليل وهذا يدل على أوقات مختلفة وشمس وفيء ليل ونهار لأن البكرة تدل على أول

النهار والعشى يدل على آخره وما كان له أول وآخر فله انصرام وإذا انصرم عاقبه الليل ﴿قال أبو محمد﴾ في باب الرد عليهم : إن الناس يختلفون في مطاعمهم فمنهم من يأكل الوجبة ومنهم من عادته الغداء والعشاء ومنهم من يزيد عليهما ومنهم من يأكل متى وجد لغير وقت ولا عدد فأعدل هذه الأحوال للطاعم وأنفعها وأبعدها من البشم والطواء على العموم الغداء والعشاء والعرب تكره الوجبة وتستحب العشاء وتقول ترك العشاء مهرمة يذهب بلحم الكاذة ، والكاذة باطن الفخذ، ونحن لانعرف دهرًا لا يختلف له وقت ولا يرى فيه ظلام ولا شمس فأراد الله عز وجل أن يعرفنا من حيث نفهم ونعلم أحوال أهل الجنة في ما كلهم واعتدال أوقات مطاعمهم فضرب لنا البكرة والعشى مثلاً إذ كانا يدلان على الغداء والعشاء. وروى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة أنه قال كانت العرب إذا أصاب أحدهم الغداء والعشاء أعجبه ذلك فأخبرهم الله تعالى أن لهم في الجنة هذه الحالة التي تعجبهم في الدنيا. وأما قوله جل ثناؤه وتقدست أسماؤه - النار يُعرضون عليها غدوًّا وعشيًّا - وأنه لم يرد أن ذلك يكون في الآخرة وإنما أراد عز وجل أنهم يعرضون عليها بعد مماتهم في القبور ﴿قال أبو محمد﴾ وهذا شاهد من كتاب الله عز وجل لعذاب القبر يدل على ذلك قوله - ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب - فهم في البرزخ يعرضون على النار غدوًّا وعشيًّا وفي القيامة يدخلون أشد العذاب ﴿غ﴾ (فانما يسرناه بلسانك) أى سهلناه

وَأَنْزَلْنَاهُ بِلِقَتِكَ (وَاللَّهُ) جَمْعُ الدَّوْهِوِ الْخَصْمِ الْجَدَلِ (وَالرَّكْزُ) الصَّوْتُ
الَّذِي لَا يَفْهَمُ .

﴿غريب سورة طه ومشكلها﴾

قوله تعالى (يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى) السر مأسْرَرْتَهُ ولم تَظْهَرْهُ (وَأَخْفَى) ما حدثت به نفسك (عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) قال أبو عبيدة علا قال : وتقول استويت فوق الدابة واستويت فوق البيت وقال غيره (استوى) استقر واحتج بقول الله عز وجل - فإذا استويت أنتَ ومن معكَ على الفلكِ - أى استقررت في الفلك وبقوله تعالى - حتى إذا بلغ أشدَّه واستوى - أى انتهى شبابه واستقر فلم يكن في نباته مزيد (آنستُ ناراً) أبصرت ناراً ويكون في موضع آخر علمت كقوله - فان آنستم منه رشداً - أى علمتم (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) أى لتذكرني فيها (أَكَادُ أَخْفِيهَا) أى أسترها من نفسى وكذلك في قراءة أُبَيٍّ رضى الله عنه - أكاد أخفيها من نفسى - (فَرَدَى) أى تهلك والردى الهلاك والموت (وَأَهْشُ بِهَا عَلَى غَنَى) أى أخبط بها الورق (وَلِي فِيهَا مَا رَبُّ أُخْرَى) أى حوائج آخر واحدتها مأربة ومأرب (سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى) أى نردها عصا كما كانت (وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ) أى جيبك (مِنْ غَيْرِ سُوءٍ) أى من غير برص (وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي) أى رثة كانت في لسانه (أَشْدُدْ بِهِ أَزْرَى) أى ظهري ومنه يقال آزرت فلانا على الأمر أى قوته عليه وكنت له

فيه ظهيرا وأما وازرته فصرت له وزيرا وأصل الوزارة من الوزر وهو الحمل
 كأن الوزير يحمل عن السلطان الثقل (قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُوءَكَ يَا مُوسَى)
 أى طلبتك وهو فعل من سألت أى أعطيت ما سألت (إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى
 آلِكَ) أى قذفنا فى قلبها ومثله - وإذْ أَوْحَيْنَا إِلَى الْحَوَارِيِّينَ - (وَآلِيْمُ
 الْبَحْرِ) (وَلَمُضْغَعٍ عَلَى عَيْنِي) أى تربيت بمرأى منى على محبتى فيك (نَلَى مَنْ
 يَكْفُلُهُ) أى يضمه ومثله - وكفلها زكريا - (وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا) أى اختبرناك
 (وَلَا تَلْبِيسًا) أى تصغيفا ولا تفترا يقال ونى فى الأمرينى وفيه لغة أخرى ونىء
 يونأ (نَحَافَ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا) أى يعجل ويقدم والفرط التقدم والسبق
 (رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ) مثله من الاناث (ثُمَّ هَدَى) أى
 هدى الذكر لا تبيان الأثنى (فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى) ما حالها يقال أصلح
 الله بالاك أى حالك (أَرْوَاجًا) أى ألوانا كل لون زوج (لِأُولَى النَّهْيِ) أى
 لأولى العقول والنهى العقل قال ذو الرمة :

وَقَدْ بَدَأَ الَّذِي نَهَيْتُهُ إِلَّا إِلَى أُمِّ سَالِمٍ

(مَكَانًا سُوءِي) أى وسطا بين قريتين ﴿ش﴾ وسوى وسوى فى غير هذه
 الآية تكون بمعنى غير وهما جميعا فى معنى بدل وهى مقصورة وقد جاءت
 ممدودة مفتوحة الأول وهى فى معنى غير قال ذو الرمة :

وَمَا تَجْمَعُ فِي الْغَيْثِ عَتَهُ فَمَا بِهِ سِوَاءِ الْحَمَامِ الْحَضِرِ الْحَضِرُ حَاضِرٌ
 يريد غير الحمام وسواء مفتوحة الأول بمعنى وسط قال الله عز وجل - فى سِوَاءِ
 الْجَحِيمِ - أى فى وسطه عاقانا الله . وقد جاءت أيضا بمعنى وسط مكسورة

الأول مقصورة وهي التي في الآية في قوله تعالى - مكانا سوي - أي وسطا
 ﴿غ﴾ (قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزَّيْنَةِ) يعني يوم العيد (وَأَنْ يُخْشَرَ
 النَّاسُ ضُحًى) للجمع في العيد (فَجَمَعَ كَيْدَهُ) أي حيله (فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ)
 أي يهلككم ويستأصلكم يقال سحته الله وأسحته (وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى)
 أي كذب (فَتَنَّا زُكُورَهُمْ) أي تناظروا (وَأَسْرُوا النِّجْوَى)
 أي أخفوا الكلام (قَالُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرَانِ) هذا من باب اللحن وما
 رواه أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضوان الله عليها
 أنها قالت - ثلاثة أحرف في كتاب الله هي خطأ من الكاتب - إن هاذان
 لساحران - وإن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون - في سورة المائدة
 ولكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل
 من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة - وحديث عثمان رضي الله عنه
 أنه نظر في المصحف فقال أرى فيه لحناً وستقيمه العرب بالسنتها قال أبو
 محمد ﴿أما ما تعلقوا به من حديث عائشة رضي الله عنها في غلط الكاتب
 وحديث عثمان رضي الله عنه فيما وقف عليه من اللحن في المصحف فقد
 تكلم النحويون في هذه الحروف واعتلوا لكل حرف منها واستشهدوا
 بالشعر فقالوا في قوله عز وجل - إن هذان لساحران - هي لغة بلخارث بن
 كعب يقولون مررت برجلان وقبضت منه درهماً وجلست بين يديه
 وركبت علاه وأنشدوا :

تزوّد منا بين أذناه ضرباً دعتني إلى هافي التراب عقيم

وأنشدوا: أَيْ قُلُوصٍ رَاكِبٍ قَرَاهَا طَارُوا عَلاهُنَّ فَطَرُ عَلاهَا (١)
 على أن القراء قد اختلفوا في قراءة الحرف فقرأه أبو عمرو بن العلاء
 وعيسى بن عمر - إن هذين لساحران - وذهبوا إلى أنه غلط من الكاتب كما قالت
 عائشة رضي الله عنها. وكان عاصم الجحدري يكتب هذه الحروف الثلاثة في
 مصحفه على مثالها في الإمام. فاذا قرأها قرأ - إن هذين لساحران - وقرأ
 - والمقيمون الصلاة - وقرأ - إن الذين آمنوا والذين هادوا والصّابئين -
 وكان يقرأ أيضا في سورة البقرة - والصّابرون في البأساء - ويكتبها
 والصّابرين - وإنما فرق بين القراءة والكتابة لقول عثمان رضي الله عنه
 أرى فيه لنا وستقيمه العرب بالسنتها، فأقامه بلسانه وترك الرسم على حاله
 وكان الحجاج وكل عاصم هذا وناجية بن رمح وعلي بن أصممع عم أبي الأصمعي
 رحمهم الله يتتبع المصاحف وأمرهم أن يقطعوا كل مصحف وجدوه مخالفا
 لمصحف عثمان رضي الله عنه ويعطوا صاحبه ستين درهما ﴿قل أبو محمد﴾
 أخبرني بذلك أبو حاتم عن الأصمعي قال وفي ذلك يقول الشاعر: -

ولمّا رسوم الدار قفراً كأنّها كتابٌ من الباهليّ بن أصمعا
 وقرأ بعضهم - إن هذان - اعتبارا بقراءة أبي لأنها في مصحفه

(١) قال الراجز:

أَيْ قُلُوصٍ رَاكِبٍ تَرَاهَا فَاشْدُدْ بَمَثْنَى حَقْبٍ حَقَّوَاهَا
 نَادِيَةٌ وَنَادِيًا أَبَاهَا طَارُوا عَلاهُنَّ فَطَرُ عَلاهَا

اه من لسان العرب

- إِنَّ ذَٰلِكَ إِلَّا سَاحِرَان - وفي مصحف عبد الله رضى الله عنه - وأسرّوا
 النجوى أَنْ هَٰذَانِ إِلَّا سَاحِرَان - منصوبة الألف بجعل أَنْ هَٰذَانِ تبييناً
 للنجوى وقالوا في قوله - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّائِينَ - رفع
 الصائين لأنه رده على موضع - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا - وموضعه رفع لأنَّ إِنَّ
 مبتدأة وليست تحدث في الكلام معنى كما تحدث أخواتها ألا ترى أَنَّكَ
 تقول زيد قائم ثم تقول إن زيدا قائم فلا يكون بين الكلامين فرق في المعنى
 وتقول زيد قائم ثم تقول لعل زيدا قائم فيحدث في الكلام معنى الشك
 وتقول زيد قائم ثم تقول ليت زيدا قائم فيحدث في الكلام معنى التمني
 ويدللك على ذلك أيضا قولهم إن عبد الله قائم وزيدا اقترع زيد كأنك قلت
 عبد الله قائم وزيد وتقول لعل عبد الله قائم وزيدا فتصيب مع لعل وترفع
 مع إِنَّ لما أحدثته لعل من معنى الشك في الكلام ولأنَّ إِنَّ لم تحدث
 شيئا وكان الكسائي يحيز إن عبد الله وزيدا قائمان وإن عبد الله وزيد
 قائم والبصريون يحيزونه ويحكمون - إن الله وملائكته يصلون على النبي -
 وينشدون:

ومن يك أمسى بالمدينة رحله فإني وقيارها لغريب^(١)

وقالوا - في المقيمين - بأقويل قال بعضهم أراد بما أنزل اليك وإلى
 المقيمين وقال بعضهم وما أنزل من قبلك ومن قبل المقيمين وكان الكسائي
 رحمه الله يرده إلى قوله - يؤمنون بما أنزل اليك - ويؤمنون بالمقيمين

واعتبره بقوله في موضع آخر - يؤمن للمؤمنين - أى بالمؤمنين وقال بعضهم هو نصب على المدح وقال أبو عبيدة هو نصب على تطاول الكلام وأنشد للخرنق :

لا يبعذن قومي الذين هم سمُّ العداءِ وآفة الجزرِ
النازلين بكلِّ معتركٍ والطيبون معاقد الأزرِ

ومما يشبه هذه الحروف ولم يذكره قوله في سورة البقرة - والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء - والقراء جميعا على نصب الصابرين إلا عاصما الجحدري فإنه كان يرفع الحرف إذا قرأه وينصبه إذا كتبه للعلة التي تقدم ذكرها. واعتل أصحاب النحو للحرف فقال بعضهم هو نصب على المدح والعرب تنصب على المدح وعلى الذم كأنهم ينوون إفراد الممدوح بمدح مجدد غير متبع لأول الكلام كذلك قال القراء وقال بعضهم أراد - وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء - وهذا وجه حسن لأن البأساء الفقراء ومنه قول الله عز وجل - وأطعموا البائس الفقير - والضراء البلاء في البدن عافانا الله من الزمانة والعلة فكأنه قال - وآتى المال على حبه - السائلين والطوافين والصابرين على الفقر والضراء الذين لا يسألون ولا يشكون وجعل المؤمنين وسطا بين المعطين نسقا على من آمن بالله، ومن ذلك قوله في سورة الأنبياء عليهم السلام - وكذلك ننجى المؤمنين - كتب في المصاحف نجي

المؤمنين بنون واحدة، وقرأها القراء جميعاً بنونين إلا عاصم بن أبي النجود فإنه كان يقرأها بنون واحدة ويخالف القراء جميعاً ويرسل الياء فيها على مثال فعل. فأما من قرأها بنونين وخالف الكتاب فإنه اعتل بأن النون تخفى عند الجيم فأسقطها كاتب المصحف خلفها ونيته إثباتها. واعتل بعض النحويين لعاصم فقالوا: أضمر المصدر كأنه قال نجي النجاء المؤمنين كما تقول ضرب الضرب زيداً ثم تضرر الضرب فتقول ضرب زيداً وكان أبو عبيدة يختار في هذا الحرف مذهب عاصم كراهة أن يخالف الكتاب ويستشهد عليه حرفاً في سورة الباقية كان يقرأ به أبو جعفر المدني وهو قوله - لِيُجْزَى قوماً بما كانوا يكسبون - أي ليجزى الجزاء قوماً، وأنشدني بعض النحويين في ذلك :

ولو ولدت فتميرة جَرَوْكَابٍ لسبَّ بذلك الجَرَوِ الكِلَابَا
ومن ذلك قوله عز وجل - فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ من الصالحين - أكثر
القراء يقرؤون - وَأَكْنَ - بغير واو واعتل بعض النحويين في ذلك بأنها
محمولة على موضع فأصدق لو لم تكن الفاء فيه وموضعه جزم وأنشدوا :
فأَبْلُونِي بِلِيَّتِكُمْ لَعَلِّي أَصَالِحُكُمْ وَأَسْتَدْرَجُ نَوِيًّا^(١)
فجزم أستدرج وحمله على موضع أصالحكم لو لم تكن قبلها لعلّي كأنه
قال : أبْلُونِي بِلِيَّتِكُمْ أَصَالِحُكُمْ وَأَسْتَدْرَجُ ، وكان أبو عمرو بن العلاء يقرأ فأصْدَقَ

(١) في لسان العرب : قاله ابن الأنباري : وتكون لعل بمعنى كي على رأى الكوفيين وينشدون فأبْلُونِي الخ

وأكون بالنصب ويذهب إلى أن الكاتب أسقط الواو كما تسقط حروف المد واللين في كملون وأشباه ذلك . وليست تخلو هذه الحروف من أن تكون على مذهب من مذاهب أهل الاعراب فيها أو تكون غلطاً من الكاتب كما ذكرت عائشة رضى الله عنها . فان كانت على مذهب النحويين فليس هاهنا لحن بحمد الله، وإن كانت خطأ في الكتاب فليس على الله سبحانه ولا على رسوله ﷺ جنابة الكاتب في الخط ﴿قال أبو محمد﴾ ولو كان هذا عيباً يرجع على القرآن لرجع عليه كل خطأ وقع في كتاب الله من طريق التهجى، فقد كتب في الامام - إن هذان لساحران - بحذف ألف التثنية، وكذلك ألف التثنية تحذف في هذا المصحف في كل مكان مثل - قال رجلان - وآخران يقومان مقامهما - وكتب كتاب المصحف الصلوة والزكاة والحياة بالواو فاتبعناهم في هذه الحروف خاصة على التيمن بهم، ونحن لا نكتب القطاة والقناة والقلاة إلا بالألف ولا فرق بين هذه الحروف وبين تلك، وكتبوا الربا بالواو، وكتبوا فما للذين كفروا، فما لهؤلاء، وكتبوا ولقد جاءكم من نبأى المرسلين، أو من ورائى حجاب، بالياء في الحرفين جميعاً كأنهما مضافان، ولا ياء فيهما إنما هي كسرة . وكتبوا - أم لهم شركؤ - وقال الضعفؤ بواو لا ألف قبلها . وكتبوا - أو أن تفعل في أموالنا من شؤ - بواو وفي موضع آخر ما نشاء بغير واو ولا فرق، وكتبوا - أو لا أذبحنه أو ليأتيني بسلطان مبين - بزيادة ألف وكذلك - ولا أضعوا خلاصكم - بزيادة ألف بعد لام ألف وهو كثير في المصحف . وباقى هذا الباب لم أكتبه لما فيه

ممن الطعن على حمزة رحمة الله عليه، وكان أروع أهل زمانه مع خلو باقي الباب
 من فائدة ﴿رَغ﴾ (بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُتَعَلِّى) يعنى الأشراف يقال هؤلاء
 طريقة قومهم أى أشرافهم ويقال أراد أن يذهب بسنتكم ودينكم والمثلى
 مؤنث أمثل مثل كبرى وأكبر (فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ) أى حيلكم (ثُمَّ
 اتُّوا صَفًّا) أى جميعاً، وقال أبو عبيدة رحمه الله: الصَّفُّ المصلى . وحكى عن
 بعضهم أنه، قال ما استطعت أن آتى الصف اليوم أى المصلى (فَأَوْجَسَ فِي
 نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوَسًّى) أى أضمر خوفاً (وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى)
 أى حيث كان (فَأَقْضَ مَا أَنْتَ قَاضٍ) أى اصنع ما أنت صانع (إِنَّمَا
 تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) أى إنما يجوز أمرك فيها (وَيَبَسًا) أى يابساً
 يقال لليابس يَبَسٌ وَيَبَسٌ (لَا تَخَافُ دَرَكًا) أى لحاقاً (فَأَتَّبَعَهُمْ
 فِرْعَوْنُ) أى لحقهم (وَالطُّورُ) الجبل (فَقَدْ هَوَى) أى هلك يقال
 هَوَتْ أُمَّةٌ أى هلكت (أَسِفًا) شديد الغضب . (مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ
 بِمَلَكِنَا) أى بقدر طاقتنا (وَلَكِنَّا حُمَلْنَا أَوْزَارًا) أى أحمالاً من حليهم
 (فَقَذَفْنَاها) يَعْنُونَ فِي النَّارِ (هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِنَّهُ مُّوسَى قَتَلْتُمْ أَوَّلًا
 نَزَوْنِ) يعنى موسى أى ترك هذا وذهب إلى آخر (قَالَ فَمَا خَطْبُكَ
 يَا مَسْمُومٍ) أى ما أمرك وما شأنك قال (فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ
 الرَّسُولِ) يقال إنها قبضة من تراب موطىء فرس جبريل عليه السلام
 (فَنَبَذْتُهَا) أى قذفتها فى العجل (وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي) أى زينت لى
 (أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ) أى لا تحالط أحدًا (وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا) يوم القيامة

(ظَلَّتْ عَلَيْهِ عَاكِفًا) أى مقبلاً ، (لَنُحَرِّقَنَّهُ) بالنار ومن قرأ لَنَحْرُقَنَّهُ أراد لَنَبْرُدَّهٗ (ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا) أى لنطيرن تلك البرادة أو ذلك الرماد فى البحر (وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا) أى وسع علمه كل شىء (يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا) أى إنما (خَالِدِينَ فِيهِ) أى فى عذاب ذلك الأثم (وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا) أى يبيض العيون من النعمى قد ذهب السواد والناظر (يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ) أى يُسَارُّ بعضهم بعضاً يقال خفت النداء وخفت الكلام إذا سكن (إِذْ يَقُولُ امْكُثْ طَرِيقَةً) أى رأيا. (فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا) والقاع من الأرض المستوى الذى يعلوه الماء والصفصيف المستوى يريد لا نبت فيها والأمت النبك (يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ) لا يعدلون عنه ولا يرجون فى اتباعهم (وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ) أى خفيت (فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا) أى إلا صوتاً خفياً يقال هو صوت الأقدام (وَعَنَتِ الْوُجُوهُ) أى زالت وأصله من عنيته أى حبسته ومنه يقال للأسير عان (وَلَا هَضْمًا) أى نقيصة ويقال تهضمنى حتى وهضمنى ومنه هضم الكشحين أى ضامر الجنين كأنهما هضما وقوله - نخل طلعها هضم - أى مهضم (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ) أى لا تعجل بتلاوته قبل أن يفرغ من وحيه اليك وكان رسول الله ﷺ يبادر بقراءته قبل أن يتم جبريل عليه السلام جميع القول خوفاً من النسيان (وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَقْضِيَ إِلَيْكَ الْعَهْدَ) ولم نجد له عزمًا (أَنِ رَأَيْتَ مَعْرُومًا عَلَيْهِ) (لَا تَضْحَى) أى لا يصيبك الضحاء وهو الشمس

(مَعِيشَةً ضَنْكًا) أى ضيقة (أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ) أى يبين لهم (وَلَوْلَا
كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى) أى لولا أن الله
جعل الجزاء يوم القيامة وسبقت بذلك كلمته لكان العذاب لزاما أى ملازما
لا يفارق ، مصدر لازمه وفيه تقديم وتأخير أراد لولا كلمته سبقت وأجل
مسمى لكان العذاب لزاما. وفي تفسير أبي صالح لزاما آخذين (آناء الليل)
ساعاته واحدها نى (زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى زينتها وهو من زهرة النبات
وحسنه (لِنَفْتِنَهُمْ) أى لنختبرهم (نَسْأَلُكَ رِزْقًا) أى لانسألك رزقا خلقنا
ولا رزقا لنفسك

— غريب سورة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم ومشكلها —

(اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ) أى اقتربت القيامة وهم في غفلة (مَا آمَنَتْ
قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) أى ما آمنت بالآيات (وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا
لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ) لقولهم : - ما هذا إلا بشرٌ مثلكم - فقال الله تعالى وما
جعلنا الأنبياء قبله أجساما لا يأكل الطعام ولا يموت فنجمله كذلك (لَقَدْ
أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ) أى شرفكم وكذلك قوله تعالى
سُوْرَاتِهِ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ - (وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ) أى أهلكناها وأصل
القسم الكسر والكلام مجاز وقد تقدم في سورة الكهف والمعنى قصمنا
أهلها (إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ) أى يعدون وأصل الركض تحريك الرجلين
يقال ركضت الفرس إذا أعديته بتحريكك رجليك فعدا ولا يقال فر كض

ومنه قوله عز وجل - اركضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ - (ارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ) أى إلى نعمكم التى أترفكم وهو من المقلوب قال قتادة ومن الاستهزاء قوله عز وجل - فَلَمَّا أَحْسَسُوا بِأَنَّ سِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ - الآية (خامدين) قد ماتوا فسكرنوا وخمدوا (لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا) أى ولدا ويقال امرأة وأصل اللهو النكاح وهو مذكور فى المشكل فى باب الاستعارة قال أبو محمد ومنه قوله - (لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَاتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ) قال قتادة والحسن: اللهو المرأة وقال ابن عباس هو الولد والتفسيران متقاربان لأن امرأة الرجل لهو وولده لهو ولذلك يقال لامرأة الرجل وولده ريجاتاه وأصل اللهو الجماع فكنى عنه باللهو كما كنى عنه بالسرتم قيل للمرأة لهو لأنها تجماع قال امرؤ القيس :

أَلَا زَعَمْتَ بِسَبَاسَةِ الْيَوْمِ أَنَّنِي كَبَرْتُ وَأَنْ لَا يُحْسِنَ اللَّهُ أَمَثَالِي
أى النكاح ويروى أيضا : وأن لا يحسن السر أمثالى . وتأويل الآية أن النصراني لما قالت فى المسيح وأمه عليهما السلام ما قالت قال الله عز وجل - لو أردنا أن نتخذ لهوا - وولدا كما تقولون لاتخذنا ذلك من لدنا أى من عندنا ولم نتخذه من عندكم لو كنا فاعلين ذلك لأنكم تعلمون أن ولد الرجل وزوجه يكونان عنده وبحضرته لا عند غيره وقال الله سبحانه (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ رَبِّكَ) يعنى الملائكة ﴿غ﴾ (فِيذَمُّهُ) أى يكسره وأصل هذا إصابة الرأس والدماع بالضرب وهو مقتل (فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ) أى زائل ذاهب (لَا يَسْتَحْصِرُونَ) لا يعميون والحسير المنقطع به الواقف إعياء وكلا لا

(وَمِنْ يُدْشِرُونَ) أى يحييئون الموتى (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) أى حججكم
 (هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ) يعنى القرآن (وَذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي) يعنى الكتب المتقدمة
 من كتب الله عز وجل يريد أنه ليس فى شىء منها أتخذ ولدا (لَا يَسْبِقُونَهُ
 بِالْقَوْلِ) أى لا يقولون حتى يقول ويأمر وينهى ثم يقولون عنه ونحوه قوله
 - لا تقدموا بين يدى الله ورسوله - أى لا يقولون القول بالأمر والنهى
 قبله (وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ) أى خائفون (كَأَنَّا رَتَقًا) أى كأننا
 شيئا واحداً ملتصقا ومنه يقال هو يرتق الفتق أى يسده ومنه قيل للمرأة
 رتقاء (فَفَتَقْنَا هُمَا) يقال كأننا مصمتين ففتقنا السماء بالمطر والأرض بالنبات
 (سَقَفًا مَحْفُوظًا) من الشياطين بالنجوم (وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ) أى
 عما فيها من الدلالة والعبارة (خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ) أى خلقت العجلة
 فى الإنسان وهو من المقلوب (وَلَاهُمْ مِنْنا يُصْحَبُونَ) أى لا يجيرهم منا
 أحد لأن المجير صاحب لجاره (أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا
 مِنْ أَطْرَافِهَا) يعنى ما حول مكة هو أطرافها أى تقصصها عليك (أَفَهُمْ
 الْغَالِبُونَ) مع هذا (وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ) أى وهو
 غلام (جَعَلْنَاهُ جُذَاعًا) أى فتاتاً وكل شىء كسرتة فقد جذذته ومنه
 قيل للسويق جذيد (قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ)
 أى يعيهم وهذا كما يقال لئن ذكرتني لتذمن يريده بسوء (فَأْتُوا بِهِ عَلَى
 أَعْيُنِ النَّاسِ) أى بمرأى من الناس لا يأتوا به خفية (ثُمَّ نَكْسِوْهُ عَلَى
 رُءُوسِهِمْ) أى ردوا إلى أول ما كانوا يعرفونها به من أنها لا تنطق

(قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ) فحذف قالوا اختصارا ومن باب التعريض قوله (بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَئَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ) أراد بل فعله الكبير إن كانوا ينطقون فسئلوهم فجعل النطق شرطاً للفعل إن كانوا ينطقون فقد فعله وهو لا يفعل ولا ينطق ومن هذا الباب قوله - وإنا أولياكم لعلى هدى أو فى ضلالٍ مبين - المعنى إنا لضالون أو مهتدون وإنكم أيضا لضالون أو مهتدون وهو يعلم أن رسوله المهتدى وأن مخالفه الضال وهذا كما تقول للرجل يكذبك ويخالفك إن أحدا لكاذبٌ وأنت تغنيه فكذبتك من وجه هو أحسن من التصريح كذلك قل القراء ﴿ غ ﴾ (كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا) أى وسلامة أى لا تكون بردا مؤذيا مضرا (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً) دعا بإسحاق فاستجيب له وزيد يعقوب نافلة كأنه تطوع من الله عز وجل وتفضل بالدعاء وإن كان كل فضله (نَفَسَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ) رعت ليلا يقال نفست الغنم بالليل وهو إبل نفش ونفاش والواحد نافس وسرحت وسربت بالنهار (وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ ابْنِ أَوْسٍ لَكُمْ) يعنى الدروع (لِيُخَصِّنْكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ) أى من الحرب (عَاصِفَةً) شديدة الحر وقال فى موضع آخر - فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب - أى لينة كأنها كانت تشتد إذا أراد وتلين إذا أراد ﴿ ش ﴾ (وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا) الآية (قال أبو محمد) يستوحش كثير من الناس من أن يلحقوا بالأنبياء ذنوبا ويحماهم التنزيه لهم عليهم السلام على مخالفة كتاب الله واستمكره

التأويل وعلى أن يلتبسوا الألفاظه الخارج البعيدة بالحيل الضعيفة التي لا تحيل عليهم أو على من علم منهم أنها ليست لتلك الألفاظ بشكل ولا لتلك المعاني بلفظ كتابهم في قول الله عز وجل - وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى - أى بشم من أكل الشجر وذهبوا إلى قول العرب غوى الفضيل إذا أكثر من اللبن حتى يشم وذلك غوى بفتح الواو يغوى غيًّا وهو من البشم غوى بكسر الواو يغوى غوى قال الشاعر يذكر قوسا :

معطفة الأثماء ليس فصيلها برازها درآ ولا ميت غوى^(١)
وأراد بالفصيل السهم يقول : ليس يرزوها درآ ولا يموت بشما ولو وجدوا أيضا مثل هذا السنن في عصي آدم لركبوه وليس في غوى شيء إلا زلما في عصي من معنى الذنب لأن العاصي لله تعالى التارك لأمره غاوي في حاله تلك والناوى عاص والى ضد الرشد كما أن المعصية ضد الطاعة وقد أكل آدم عليه السلام من الشجرة التي نهى عنها باستئلال إبليس وخدائمه إياه يا لله والقسم به إنه لمن الناصحين حتى دلاه بغرور ، ولم يكن ذنبه عن إرصاد وعداوة وإرهاص كذنوب أعداء الله ﴿ قال أبو محمد ﴾ فنحن نقول : عصي وغوى كما قال الله تبارك وتعالى ، ولا نقول آدم عاص ولا غاوي لأن ذلك لم يكن عن اعتقاد متقدم ولا نية صحيحة كما تقول لرجل قطع ثوبا وخاطه : قد قطعه وخاطه ، ولا تقول خاطط ولا خياط حتى يكون معاودا لذلك الفعل معروفا به وكتأولهم في قوله - وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا - أنها همت بالمعصية

(١) قاله عامر المجنون يصف قوسا وسهما

وهم هو بالفرار منها، وقال بعضهم: وهم بضربها والله تعالى يقول - لولا
أن رأى برهان ربه - أقترأه أراد الفرار منها أو الضرب لها، فلما رأى
البرهان أقام عندها أو أمسك عن ضربها؟ هذا ما ليس به خفاء على غلط
متأوله، ولكنها همت منه بالمعصية همنية واعتقاد، وهم نبي الله صلى الله عليه
وسلم هما عارضا بعد طول المراودة وعند حدوث الشهوة التي أتى أكثر
الأنبياء عليهم السلام في هفواتهم منها، وقد روى في حديث أنه ليس
من نبي إلا وقد أخطأ أو هم بالخطيئة غير يحيى بن زكرياء عليهما السلام،
لأنه كان حصورا لا يأتي النساء ولا يريدن. فهذا يدل على أن
أكثر زلات الأنبياء عليهم السلام من هذه الجهة وإن كانوا لم يأتوا في شيء
منها فاحشة بنعم الله عز وجل عليهم منه لا إله إلا هو، فإن الصغير منهم كبير
لما آتاهم الله عز وجل من المعرفة واصطفاهم له من الرسالة وأقام لهم من
الحجة ولذلك قال يوسف عليه السلام - وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة
بالسوء - يريد ما أضمره وحدث به نفسه عند حدوث الشهوة وقد وضع
الخرج عنهم بخطيئة ولم يعملها. وقالوا في قوله عز وجل - وذات النون إذ
ذهب مغاضبا - أنه غاضب قومه استيحاشا من أن يكون مع تأييد الله
وعصمته وتوفيقه وتطهيره يخرج مغاضبا لربه ولم يذهب مغاضبا لربه ولا
لقومه لأنه بعث إليهم فدعاهم برهة من الدهر فلم يستجيبوا، ووعدهم عن الله
عز وجل فلم يرغبوا، وحذرهم بأسه فلم يرهبوا، وأعلمهم أن العذاب نازل عليهم
لوقت ذكره لهم، ثم اعتزلهم ينتظر هلكتهم فلما حضر الوقت أو قرب

فكر القوم واعتبروا فتابوا إلى الله تبارك وتعالى وأنابوا وخرجوا بالمراضع وأطلقها يجأرون ويضرعون فكشف الله عز وجل عنهم العذاب ومنتهم إلى حين . فان كان نبي الله عليه السلام ذهب مغاضباً على قومه قبل أن يؤمنوا فانما راغم من استحق في الله أن يراغم، وهجر من وجب أن يهجر، واعتل من علم أن قد حقت عليه كلمة العذاب، عافانا الله وأعاذنا بفضلہ. فبأي فنب عوقب بالتقام الحوت والجبس في الظلمات والغم الطويل ؟ وما الأمر الذي ألام فيه فنعاہ الله تعالى عليه إذ يقول عزت كلمته - فالتقمه الحوت وهو ملیم - ؟ والمليم الذي أجرم جرماً استوجب به اللوم . ولم أخرجه من أولى العزم من الرسل حين يقول تبارك وتعالى لرسوله وعبدہ الکریم محمد ﷺ واصبر لحکم ربک ولا تکن کصاحب الحوت - ؟ وإن كان الغضب عليهم بعد أن آمنوا فهذا أغلاظ مما أنكروا وأخفش مما استقبحو كيف يجوز أن يغضب على قومه حين آمنوا ؟ ولذلك انتجب وبه بعث والیه دعا وما المفرق بين عدو الله وولیه إن كان ولیه يغضب من ایمان مائة ألف أو يزيدون ﴿ قال أبو محمد ﴾ : والقول في هذا أن المغاضبة المفاعلة من الغضب والمفاعلة تكون من اثنين تقول : غاضبت فلاناً مغاضبة ومغاضباً اذا غضب كل واحد منكما على صاحبه كما تقول ضاربته مضاربة وقائلته مقاتلة وتضاربنا ومقاتلنا، وقد تكون المفاعلة من واحد فتقول غاضبت من كذا أي غضبت من كذا كما تقول سافرت ونازلت وعاليت الرجل وشارفت الموضع وجاوزت وصاعفت وظهرت وعابت ومعنى المغاضبة هاهنا الأثرة لأن الأثف من

الشيء يغضب فتسمى الأثقة غضبا والغضب أثقة إذا كان كل واحد منهما بسبب من الآخر تقول غضبت لك من كذا وأنت تريد أثقت لك قال الشاعر :

غَضِبْتُ لَكُمْ أَنْ تُسَامُوا الْكُفَاءَ بِشُحْنَاءِ مَنْ رَحِمَ تُوصَلُ
الكفاء النقصان يقال منه في مثل هذا الكفاء من الوفاء بشحناء أى التفاف
الرحم كما قال النبي ﷺ « إنَّ الرحم شجنة من الله » أى متصلة ملتفة بما
يقرب اليه . يروى مرة غضبت لكم ومرة أثقت لكم، لأن المعنيين متقاربان
وكذلك العبد أصله الغضب ثم قد تسمى الأثقة عبداً قال الشاعر :
وَاعْبُدْ أَنْ تَهْجَى كُلَيْبٌ بدارم

يريد آثف وحكى أبو عبيد عن أبي عمرو الشيباني أنه قال فى قول الله عز وجل
— فأنا أول العابدين — هو من الغضب والأثقة يفسر الحرف بمعنيين
لتقاربهما فكان نبي الله ﷺ أخبرهم عن الله عز وجل أنه منزل العذاب
عليهم لأجل ثم بلغه بعد مضي الأجل أنه لم يأتهم ما وعدهم خشى أن
ينسب إلى الكذب ويعير به ويحقق عليه لاسيما ولم تكن قرية آمنت عند
حضور العذاب فنفعها إيمانها غير قومه فدخلته الأثقة والحمية وكان مغيظا
بطول ما عاناه من تكذيبهم وهزئهم وأذاهم واستخفافهم بأمر الله مشهيا لأن
ينزل بأس الله بهم، هذا إلى ضيق صدره وقلة صبره على ما صبر على مثله أولوا
العزم من الرسل . وقد روى فى الحديث أنه كان ضيق الصدر فلما حمل
أعباء النبوة تفسخ تحتها تفسخ الربع تحت الحمل الثقيل، فمضى على وجهه مضى

الآبق الثاني يقول الله سبحانه - وإن يونس لمن المرسلين إذ أبق إلى
الملك المشحون - فظن أن لن نقدر عليه - أي لن تضيق عليه وأنا نخليه
ونهمله والعرب تقول فلان مقدر عليه في الرزق ومقتر عليه بمعنى واحد أي
مضيق عليه ومنه قول الله عز وجل - وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه -
وقدر بالتخفيف والتثميل قال أبو عمرو بن العلاء : قدر وقتر وقدر وقتر
بمعنى واحد أي ضيق فعاقبه الله عز وجل عن حميته وأنفته وإباقته وكراهته
النفو عن قومه وقبول إنايتهم بالحبس له والتضييق عليه في بطن الحوت. وفي
رواية أبي صالح أن ملكا من ملوك بني إسرائيل كان أمره بالسير إلى
نينوى ليدعو أهلها بأمر شيعاء النبي عليه السلام فأنف من أن يكون ذهابه
اليهم بأمر أحد غير الله عز وجل فخرج مغاضبا للملك فعاقبه بالتقام الحوت
قال فلما قذفه الحوت بعثه الله سبحانه إلى قومه فدعاهم وأقام بينهم حتى آمنوا
(وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ) أي تفرقوا فيه واختلفوا (فَلَا كُفْرَانَ
لِسَعْيِهِ) أي لا يجدها عمل (وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ)
أي حرام عليهم أن يرجعوا ويقال حرام واجب وقال الشاعر :

فإن حراما لا أرى الدهر باكيا على شجوه إلا بكيت على عمرو
أي واجب ومن قرأ وحرم فهو بمنزلة حرام يقال حرم وحرام كما
يقال حل وحلال (وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ) أي من كل نشر من
الأرض وأكمة ينسلون من النسلان وهو مقاربة الخطو مع الاسراع كشي
النهب إذا بادر والعسلان مثله (وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ) يعني يوم القيامة

(حَصَبُ جَهَنَّمَ) أى ما ألقى فيها وأصله من الحصباء وهى الحصى ويقال
 حصبت فلانا رميته بالحصباء بتسكين الصاد وما رميت به فهو حصبٌ بفتح
 الصاد كما تقول نقضت الشجرة نقضا واسم ما وقع منها نقض واسم حصى الجمار
 حصب (السَّجِلُّ) الصحيفة (أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ)
 يقال أرض الجنة ويقال الأرض المقدسة يرثها أمة محمد ﷺ (أَذْنُكُمْ
 عَلَى سَوَاءٍ) أى أعلمتكم فصرت أنا وأنتم على سواء وإنما يريد نأبذتكم
 وعاديتكم وأعلمتكم ذلك فاستويننا فى العلم وهذا من المختصر

﴿ غريب سورة الحج ومشكلها ﴾

(تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ) أى تسلوا عن ولدها وتركه (كُتِبَ عَلَيْهِ)
 أى على الشيطان (أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ) (مَخْلَقَةٌ) يعنى تامة (وغير
 مَخْلَقَةٌ) غير تامة يعنى السقط (لِنُبَيِّنَ لَكُمْ) كَيْفَ نَخْلُقُكُمْ فى الارحام
 (وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى) قبل بلوغ الهرم (وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أُولَئِ
 الْعُصْرِ) أى الخرف والهرم (وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً) أى ميتة يابسة ومثل
 ذلك همود النار إذا طفئت فذهبت (اهْتَزَّتْ) أى بالنبات (وَرَبَّتْ)
 انتضت (وَأُنْبِتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ) أى من كل جنس حسن بهيج
 أى يسر وهو فعيل بمعنى فاعل يقال امرأة ذات خلق بالهج (ثَائِي عِظْفِهِ)
 أى متكبر معرض (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ) أى على وجه
 واحد ومذهب واحد (فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ

﴿سورة الحج﴾

انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ) أى ارتدى (لِبئْسَ المَوَلَى) أى الولي (وَلِبئْسَ العَشِيرُ) أى الصاحب والخليل ﴿ش﴾ (مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) ﴿قال أبو محمد﴾ كان قوم من المسلمين لشدة غيظهم وحنقهم على المشركين يستبطنون ما وعد الله ورسوله ﷺ من النصر وآخرون من المشركين يريدون اتباعه ويخشون ألا يتم له أمره فقال الله عزت كلمته (مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ) يعنى محمداً ﷺ على مذاهب العرب فى الاضرار لغير مذكور وهو يسمعى أعده النصر والظهار والتمكين إذ كان يستعجل به قبل الوقت الذى قضيت أن يكون ذلك فيه (فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ) أى بجبل (إِلَى السَّمَاءِ) يعنى سقف البيت وكل شىء علاك فأظلك فهو سماء والسحاب سماء يقول الله سبحانه - وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا - وقال سلامة بن جندل يذكر قتل كسرى النعمان:

هو المدخلُ النعمنُ بيتا سماؤه
نحورُ الفيول بعد بيتِ مُسَرْدَقِ
يعنى سقفه وذلك أنه أدخله بيتا فيه فيلة فتوطأته حتى قتلته وقوله (ثُمَّ لِيَقْطَعْ) قال المفسرون أى ليخشق (فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ) هل يذهب ذلك ما فى قلبه وهذا كرجل وعده شيئا مرة بعد مرة ووكدت على نفسك الوعد فهو يراجعك فى ذلك ولا تسكن نفسه إلى قولك فتقول له : إن كنت لاتثق بما أقوله فاذهب فاخشق يريد أجهذك ، هذا معنى قول المفسرين ، وفيه وجه آخر على طريق الامكان وهو

أَنْ تَكُونَ السَّمَاءُ هَاهُنَا السَّمَاءُ بَعَيْنَهَا لَا السَّقْفُ كَأَنَّهُ قَالَ : فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبِ إِلَهِهَا
 أَيْ بِجَبَلٍ لِيَرْتَقِيَ إِلَيْهِ (ثُمَّ لِيَقْطَعَ) حَتَّى يَخْرُجَ فِيهِ لَكَ أَيْ لِيَفْعَلَ هَذَا إِنْ بَلَغَ جَهْدَهُ
 (فَيَنْظُرُ) هَلْ يَنْفَعُهُ وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ سَأَلَهُ الْمُشْرِكُونَ أَنْ
 يَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَمْ يَشَأْ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بِهَا فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ
 اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ - وَإِنْ كَانَ كَبِيرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ
 نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سَلَمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ
 فَلَا تَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ - يَرِيدُ أَجْهَدُ إِنْ بَلَغَ هَذَا جَهْدَكَ * وَرَوَى عَنْ
 ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ وَابْنَ عَبَّاسٍ وَأَبَا هُرَيْرَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَجُلٍ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا هَلْ لَهُ تَوْبَةٌ فَكَلَّهُمْ قَالَ يَسْتَطِيعُ
 أَنْ يَحْيِيَهُ هَلْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سَلَمًا فِي السَّمَاءِ يَرِيدُونَ
 أَنَّهُ لَا تَوْبَةَ لَهُ كَمَا أَنَّ هَذَا لَا يَكُونُ ﴿ وَقَالَ أَبُو عِيْدَةَ ﴾ (مَنْ كَانَ يَظُنُّ
 أَنَّ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ) أَيْ يَرْزُقُهُ اللَّهُ وَذَهَبَ إِلَى قَوْلِ الْعَرَبِ : أَرْضٌ مَنْصُورَةٌ
 أَيْ مَمْطُورَةٌ وَقَدْ نُصِرَتِ الْأَرْضُ أَيْ مَطَرَتْ كَأَنَّهُ يَرِيدُ مَنْ كَانَ قَانِطًا مِنْ
 رِزْقِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَلْيَفْعَلْ ذَلِكَ - وَلِيَنْظُرَ هَلْ يَذْهَبُنْ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ - أَيْ حِيلَتُهُ
 غِيظُهُ لِتَأْخِرَ الرِّزْقَ عَنْهُ ﴿ غ ﴾ (يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُسِهِمُ الْحَمِيمُ) أَيْ
 الْمَاءُ الْحَارُّ (يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ) أَيْ يَذَابُ يَقَالُ صَهَرْتُ إِلَيْهَا الشَّجْمَةَ
 وَالصَّهَارَةَ مَا أَذِيبُ مِنَ الْأَلْيَةِ (سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ) أَيْ الْمَقِيمُ
 فِيهِ وَالْبَادِي هُوَ الطَّارِيءُ مِنَ الْبَدْوِ سَوَاءٌ فِيهِ لَيْسَ الْمَقِيمُ فِيهِ بِأَوْلَى مِنَ النَّازِحِ
 إِلَيْهِ (وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ) أَيْ مَنْ يَرُدُّ فِيهِ بِالْحَادِ وَهُوَ الظُّلْمُ وَالْمِيلُ عَنْ

الحق فزبدت الباء كما قال تعالى - تَقَبَّطُوا بِالذُّهْنِ - وكما قال الشاعر : -

* سوء المحاجر لا يقرآن بالسور *
أى لا يقرآن السور

وقال الآخر : - * نضرب بالسيف ونرجو بالفرج *
أى نضرب بالسيف ونرجو بالفرج

(وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ) أى جعلناه له بيتاً (يَا إِبْرَاهِيمَ

رِجَالاً) أى رجالة جمع راجل مثل صاحب وصحاب (وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ

أى دُكْبَانًا عَلَى ضَمْرٍ مِنْ طَوْلِ السَّفَرِ) (مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ) أى بعيد

غلمض (لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ) يقال التجارة (وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ

مَعْلُومَاتٍ) يوم التروية . وعرفة . ويوم النحر . ويقال أيام العشر كلها (ثُمَّ

لِيَخْضُوا قَدْحَهُمْ) والتفتُّ الأخذ من الشارب والأظفار وتنف الأبطين

وحلق العانة (وَالْبَيْتُ الْعَتِيقُ) سمي بذلك لأنه عتيق من التجبر فلا يتكبر

عنده جبار (وَمَنْ يُعْظَمِ حُرْمَاتِ اللَّهِ) يعنى رعى الجمار والوقوف بجميع

وأشبه ذلك وهى شعائر الله (وَأُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى

عَلَيْكُمْ) يعنى فى سورة المائدة من الميتة والموقوذة والمتريدة والتطيحة

(وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ) هذا مثل ضربه الله تعالى

لمن أشرك به فى هلاكه وبعده عن الهدى (وَالسَّحِيقُ) البعيد ومنه يقال

بُعْدًا وَسَحَقًا وأسحقه الله (صَوَافٍ) أى صفت أيديها وذلك إذا قرنت

أيديها عند الذبح (فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا) أى سقطت ومنه يقال وجبت

الشمس إذا غابت . و(الْقَانِعُ) السائل يقال قنع يقنع قناعة (وَالْمُتَرِّقُ) الذى

يتربك أى يلم بك لتعطيه ولا يسأل يقال اعترنى وعرونى وعرانى واعترانى

(لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا) كانوا إذا نَحَرُوا في الجاهلية البدنَ
نَضَحُوا دِمَاءَهَا حول الكعبة فأراد المسلمون أن يصنعوا ذلك فَأَنْزَلَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا) (لَهَدَمْتُ صَوَامِعُ)
لِلصَّابِئِينَ (وَبَيْعُ) لِلنَّصَارَى (وَصَلَوَاتُ) يريد ويؤت صلوات يعنى
كنائس اليهود (وَمَسَاجِدُ) المسلمين هذا قول قتادة وقال الأديان ستة
خمسة للشيطان وواحد للرحمن والصابئون قوم يعبدون الملائكة ويصلون
إلى القبلة ويقرؤون الزبور. والمجوس يعبدون الشمس والقمر. والذين أشركوا
يعبدون الأوثان واليهود والنصارى (وَقَصْرِ مَشِيدٍ) يقال هو المبنى بالمشيد
وهو الجص والمشيد المطول ويقال المشيد والمشيد جميعاً سواء في معنى المطول
وقال عدى بن زيد : —

شاده مرمرًا وجلاله كلسًا فللطير في دراه وكور

أريد أعلاه بمرمر (مُعَاجِزِينَ) مسابقين (إِلَّا إِذَا تَمَتَّى) أى تلا القرآن
(أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ) في تلاوته (فَتُخْبِتُ لَهُ قُلُوبُهُمْ) أى تخضع
وتذل و(عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ) كأنه عقم من أن يكون فيه خير أو فرج
للكافرين (جَعَلْنَا مَنَسْكَأً) أى عيداً (مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا) أى برهاناً
ولا حجة (يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) أى يتناولونهم
بالمكره من الشتم والضرب ﴿ش﴾ (يَأْيَهَا النَّاسُ ضَرْبَ مَثَلٍ فَاسْتَمِعُوا
لَهُ) ثم قال (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ
اجْتَمَعُوا لَهُ) لم يأت بالمثل لأن في الكلام معناه كأنه قال يا أيها الناس مثلكم

مثل عبدة آلهة اجتمعت لأن تخلق ذباباً فلم تقدر عليه وسلبها الذباب شيئاً فلم تستنقذه منه (هو اجتنبكم) أى اختاركم (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) أى ضيق (هو سمّاكم المسلمين من قبل وفى هذا) يعنى القرآن (ليكون الرسول شهيداً عليكم) أنه قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) بأن الرسل قد بلغتهم (فنعم المولى) أى الولى (ونعّم النصير) أى الناصر مثل قدير وقادر وسميع وسامع.

﴿غريب سورة المؤمنين ومشكلها﴾

(اللغو) باطل الكلام والمزاح (أو لك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) ﴿قال أبو محمد﴾ قال مجاهد هو البستان المخصوص بالحسن بلسان الروم ثم قال (هم فيها خالدون) فأنت ذهب إلى الجنة (من سُلالة) قال قتادة استل آدم (من طين) وخلقت ذريته من ماء مهين يقال للولد سُلالة أبيه وللنطفة سُلالة وللخمر سُلالة ويقال إنما جعل آدم من سُلالة لأنه سل من كل تربة (عَلَقَة) واحدة العلق وهو الدم (والمضغة) اللحم الصغيرة سميت بذلك لأنها بقدر ما يمضغ كما يقال غرفة بقدر ما يعرف (ثم أنشأناه خلقاً آخر) أى خلقناه بنفخ الروح فيه خلقاً آخر (سبع طرائق) سبع سموات كل سماء طريقة ويقال هى الافلاك كل واحد طريقة وإنما سميت طرائق بالتطارق لأن بعضها فوق بعض يقال طارقت الشئ إذا جمعت بعضها فوق بعض ويقال ريش طرف (وصبغ لآكلين)

مثل الصباغ كما يقال دبغ ودباغ ولبس ولباس (فَأَسْلَكَ فِيهَا) أى ادخل فيها يقال سلكت الخيط فى الابرة وأسلكته (وَأَتَرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) وسعنا عليهم حتى أترفوا والترفة منه ونحوها التحفة كأن المترف هو الذى يتحف (جَعَلْنَاهُمْ غُنَاءً) أى هلكى كالغناء وهو ماعلا السيل من الزبد والقمش لأنه يذهب ويتفرق (ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَتْرَى) تتابع بفترة بين كل رسولين وهو من التواتر والأصل وترأ فقلبت الواو تاء كما قلبوها فى التقوى والتخمة والتسكلان (وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ) أى أخباراً وعبراً (وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً) أى دليلاً وعلماً (وَالرَّبُّوَّةُ) الارتفاع وكل شئ ارتفع أو زاد فقد ربا ومنه الربا فى البيع (ذَاتِ قَرَارٍ) أى يستقر بها للعمارة (وَمَعِينٍ) ظاهر يقال هو مفعول من العين كأن أصله معيون كما يقال ثوب مخيط وبر مكيل (يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ) خوطب به النبي ﷺ وحده على مذهب العرب فى مخاطبة الواحد خطاب الجميع (إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) أى دينكم دين واحد وهو الاسلام وقد تقدم أن الأمة الدين والجماعة من الناس والصنف منهم ومن غيرهم والأمة الحين والامام والربانى والأمة أيضا القامة ولم يذكره أبو محمد قال الأعشى : —

وإن معاوية الأكرمين حسان الوجوه طوال الأهم
يعنى القامات (فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ) أى اختلفوا فى دينهم (زُبْرًا) بفتح الباء جمع زبرة وهى القطعة ومن قرأ — زُبْرًا — فانه أراد

جمع زبور أى كتباً (نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ) أى نُسْرِعُ يقال سارعت إلى حاجاتك وأسرعت (بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا) أى فى غطاء وغفلة (وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ) قال قتادة ذكره الله تعالى ذكره (الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ. وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ) ثم قال للكفار (بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا) ثم رجع إلى المؤمنين فقال (وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ) أى من دون الاعمال التى عدد (هم لها عاملون) (يَجَارُونَ) أى يضجون ويستغيثون بالله (عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ لِيَنْصَرِفُوا) أى ترجعون القهقرى (مُسْتَكَبِرِينَ بِهِ) يعنى بالبيت العتيق تفخرون به وتقولون نحن أهل وولاته (سَامِرًا) أى متحدثين ليلاً والسمر حديث الليل وأصل السمر الليل قال ابن أحمد :

من دونهم إن جئتهم سمرا

أى ليلاً ويقال هو جمع سامر كما يقال طالب وطلب وحارس وحرس ويقال هذا سامر الحى يراد المتحدثين منهم ليلاً وسمر الحى (يَهْجُرُونَ) تقولون هجراً من القول وهو اللغو منه والهذيان وقال ابن عباس - يَهْجُرُونَ - بضم التاء وكسر الجيم فهذا من الهجر وهو السب والافحاش فى المنطق يريد سبهم النبى ﷺ ومن اتبعه (أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ) أى يتدبرون القرآن (بَلْ أَتَيْنَاهُمُ بِذِكْرِهِمْ) أى بشرفهم (أَمْ تَسْتَكْبِرُونَ) أى خراجاً أى خراجاً فهم يستنقلون ذلك (نَخْرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ) أى رزقه (عَنْ

الصُّرَاطِ لَنَا كَيُّونَ) أى عادلون يقال نكب عن الأمر أى عدل عنه
 (وَلَقَدْ أَخَذْنَاَهُمْ بِالْعَذَابِ) يريد تنقص الأموال والثمرات (فَمَا اسْتَكَانُوا
 لِرَبِّهِمْ) أى ما خضعوا (حَتَّى إِذَا فَتَحْنَا لَهُمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ)
 يعنى الجوع (إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ) أى يائسون من كل خير (فَأَنَّى
 تُسْحَرُونَ) أى تخدعون وتصرفون عن هذا (ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ)
 أى الحسنى من القول قال قتادة سلم عليه إذا لقيته (وَهَمَزَاتُ الشَّيَاطِينِ)
 نخسها وطعنها ومنه قيل للغائب همزة كأنه يطعن وينخس إذا غاب (وَالْبَرْزَخُ)
 ما بين الدنيا والآخرة وكل شىء بين شيئين فهو برزخ ومنه فى قوله فى البحرين
 - وجعل بينهما برزخا - أى حاجزا (فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا) بكسر السين
 أى تسخرون منهم (وَسِخْرِيًّا) بضمها تسخرونهم من السخرة (حَتَّى
 أَنَسَوْكُمْ ذِكْرِي) أى شغلكم أسرهم عن ذكرى (فَسَتَلِ الْعَادِّينَ)
 أى الحساب (لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ) أى لا حجة له به ولا دليل. ومن التناقض
 والاختلاف الذى نحلوه فى مثل قوله تعالى - فيومئذ لا يسئل عن ذنبه إنس
 ولا جان - وهو يقول فى موضع آخر - فوربك لنسئلنهم أجمعين عما كانوا
 يعملون - وقوله - فاذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يؤمئذ ولا يتسائلون -
 وهو يقول فى موضع آخر - وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون -
 ﴿قال أبو محمد﴾ فالجواب فى ذلك أن يوم القيامة كما قال الله تبارك وتعالى
 - مقداره خمسين ألف سنة - فى هذا اليوم يسئلون وفيه لا يسئلون لأنهم
 حيث يعرضون يوقفون على الذنوب ومحاسنهم فإذا انتهت المسئلة ووجبت

الحجة - انشقت السماء فكانت وردة كالدهان - وانقطع الكلام وذهب
 الخصاص واسودت وجوه قوم وابيضت وجوه آخرين وعرف الفريقان
 بسيماهم وتطايرت الصحف من الأيدي فأخذ ذات اليمين إلى الجنة وأخذ
 ذات الشمال إلى النار . وكذلك قال ابن عباس في قوله - فيومئذ لا يسئل
 عن ذنبه إنس ولا جان - قال هو موطن لا يسئلون فيه ومثله - لا يسئل
 عن ذنوبهم المجرمون - وقال - لا تختصموا لدي وقد قدمت إليكم بالوعيد
 وهذا يوم لا ينطقون ولا يؤذون لهم فيعتذرون - وهو يقول في موضع
 آخر - ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون - ويقول - هاتوا برهانكم إن
 كنتم صادقين - والجواب عن هذا نحو الجواب الأول لأنهم يحتكمون ويدعى
 المظلومون على الظالمين ففي تلك الحال يختصمون فاذا وقع القصاص وثبت
 الحكم قيل لهم لا تختصموا لدي ولا تنقطعوا ولا تعتذروا فليس ذلك بمنع
 عنكم ولا نافع لكم فيخسئون وروى عبدالرزاق عن معمر عن قتادة أن رجلا
 جاء إلى عكرمة فقال أرايت قول الله عز وجل - هذا يوم لا ينطقون - وقوله
 - ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون - فقال إنها مواقف فأما موقف
 منها فتكلموا واختصموا ثم ختم الله عز وجل على أفواههم فتكلمت أيديهم
 وأرجلهم حينئذ لا ينطقون وقوله تعالى - وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون -
 وهو يقول في موضع آخر - فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتسائلون -
 - فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة - تقطعت الأرحام وبطلت الأنساب
 وشغلوا بأنفسهم عن التسائل - وصعق من في السموات ومن في الأرض

إلا من شاء الله - فاذا نفخ فيه أخرى قاموا ينظرون - وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون - وقالوا - من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون - وهو معنى قول ابن عباس رضى الله عنه وسترى باقى الباب فى سورة حم السجدة إن شاء الله عز وجل وهو المستعان لاشريك له

- غريب سورة النور ومشكلها -

(وَفَرَضْنَاَهَا) أى فرضنا ما فيها (وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ) أى يدفعه عنها والعذاب الرجم ﴿قال أبو محمد﴾ قوله (جَاءُوا بِالْإِفْكِ) أى بالكذب وقوله (لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ) يعنى عائشة رضى الله عنها أى تؤجرون فيه أى عظمه قال الشاعر يصف امرأة: -

تنام عن كبر شأنها فاذا قامت رويدا تكاد تنعرف^(١)

أى تنام عن عظم شأنها لأنها منعمة (وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا) أى بأمثالهم على ما مر فى الاستعارة (لَوْ لَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ) أى هلا جاؤا عليه (فِيمَا أَفْضَتْكُمْ فِيهِ) أى خضتم فيه (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ) أى تقبلونه وتلقونه أخذه من الولق وهو الكذب وبذلك قرأت عائشة رضى الله عنها (مَا زَكَاَ مِنْكُم مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا) أى ما ظهر (وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ) أى يطهر (وَلَا يَأْتَلِي أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ) أى لا يحلف وهو يفعل من الالية وهى اليمين وقرئت أيضا ولا يتأل على يتفعل (أَنْ يُؤْتُوا) أراد لا يؤتوا

(١) روايته: ما أنسى سلمى غداة تنصرف تمشى رويداً تكاد تنعرف

فحذف لا وكان أبو بكر رضوان الله عليه حلف ألا ينفق على مسطح وقرابته
الذين ذكروا عائشة رضى الله عنها وقال أبو عبيدة رحمه الله (وَلَا يَأْتَلِ)
هو يفعل من ألوت تقول طالوت أن أضع كذا وكذا وما آلوا جهدا
قال النابغة الجعدي:

وأشمط عريانا يشد كتافه يلام على جهد القتال وما أثلا
أى ما ترك جهدا (يَوْمَئِذٍ يُوفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ) الدين هاهنا
الحساب (الْخَبِيثَاتُ) من الكلام (لِلْخَبِيثِينَ) من الناس (وَالْخَبِيثُونَ)
من الناس (لِلْخَبِيثَاتِ) من الكلام (أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ)
يعنى عائشة رضى الله عنها وكذلك (الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ) على هذا التأويل
(حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا) والاستئناس أن يعلم من فى الدار تقول
استأنست فما رأيت أحدا أى استعلمت وتعرفت ومنه - فان أنستم منهم
رشدنا - أى علمتم قال النابغة :-

كأن رحلى وقد زال النهار بنا بذى الجليل على مستأنس وحد
يعنى ثورا أبصر شيئا فهو فزع (بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ) أى بيوت
الخانات (فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ) أى منفعة بالسكن من الحر والبرد والستر
والمَتَاعُ النفع (وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ) يقال الدملج والوشاحان ونحو ذلك
(إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا) يقول الكف والخاتم ويقال الكحل والخاتم (أَوْ
إِخْوَانَهُنَّ) يعنى الاخوة (أَوْ نِسَاءَهُنَّ) يعنى المسلمات ولا ينبغى للمسلمة
أن تتجرد بين يدي كافرة (أَوْ تَابِعِينَ غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ)

يريد الاتباع الذين ليست لهم إربة في النساء أي حاجة مثل الخصى والخنثى
والشيخ الهرم (أو الطفل) يريد الأطفال يدلك على ذلك قوله تعالى (الَّذِينَ
لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ) أي لم يعرفوها ولم يفهموها (وَلَا يَضْرِبْنَ
بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ) أي لا يضربن بأحدى الرجلين
على الأخرى ليصيب الخلخال الخلخال فيعلم أن عليها خلخالين (وَأَنكَحُوا
الْأَيَامَى مِنْكُمْ) الأيامي من الرجال والنساء وهم الذين لا أزواج لهم يقال
رجل أيم وامرأة أيم ورجل أرمل وامرأة أرملة ورجل بكر وامرأة بكر
إذا لم يتزوجا ورجل ثيب وامرأة ثيب إذا كانا قد تزوجا (وَالصَّالِحِينَ
مِنْ عِبَادِكُمْ) أي من عبيدكم يقال عبد وعبداء وعبيد كما يقال كلب وكلاب
وكليب (وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ) أي يريدون المكاتبه على أنفسهم من
العبيد والاماء (فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا) أي عفافاً وأمانة
(وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ) أي أعطوهم وضعوا عنهم شيئاً مما يلزمهم
(وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ) أي لا تكرهوا الاماء على الزنا
(لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أي لتأخذوا من أجورهن على ذلك
(وَمَنْ يُكْرِهْنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ)
يقال للاماء (اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمَشْكَاةٍ فِيهَا
مِصْبَاحٌ) إلى قوله (فَقَالَ مِنْ نُورٍ) أي بنوره يهتدى من في السموات
ومن في الأرض (مِثْلُ نُورِهِ) في قلب المؤمن (كَمَشْكَاةٍ) وهو الكوة
غير النافذة (فِيهَا مِصْبَاحٌ) أي سراج المصباح في قنديل القنديل كأنه من

شدة بياضه (كَوْ كَبٌ دُرِّيٌّ) مضىء منسوبة إلى الدر ومن قرأ درىء
 بالهمز وكسر الدال فانه من الكواكب الدرارى وهن اللآئى يدرآن عليك
 أى يطلعن وتقديره فعيل من درأت أى دفعت بتوقد ذلك المصباح (زيتونة
 لا شرقية ولا غربية) أى ليست فى مشرقة أبدا فلا يصيبها ظل ولا فى
 مقناة أبدا فلا يصيبها الشمس ولكنها قد جمعت الأمرين فهى شرقية غربية
 يصيبها الشمس فى وقت ويصيبها الظل فى وقت وإذا كانت كذلك فهو أنضر
 لها وأجود لملها وأكثر لنزها وأصفى لدهنها. هذا لفظ الغريب ﴿وقال فى
 المشكل﴾ وهذا مثل ضربه الله عز وجل لقلب المؤمن وما أودعه بالآيمان
 والقرآن من نوره فبدأ فقال (الله نُّورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ) (الله نُّورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ)
 يعنى فى قلب المؤمن. كذلك قال المفسرون وكان أبى بن كعب رحمه الله يقرأ
 (الله نُّورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِ الْمُؤْمِنِ) ﴿قال أبو محمد﴾
 روى ذلك عبيد الله بن موسى عن أبى جعفر الرازى عن الربيع بن أنس
 عن أبى العالية: يكاد زيتها يُضئ ولو لم يسرج به من شدة صفائه .
 وتم الكلام ثم ابتدأ فقال (نُورٌ عَلَى نُورٍ) يعنى نور المصباح على نور
 الزجاجة والدهن (يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ) ثم قال هذا المصباح
 (فى بُيُوتٍ) يعنى المساجد وذكر أهلها فقال (يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ
 الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ) يريد أن القلوب يوم القيامة تعرف أمره يقينا فتقلب
 عما كانت عليه من الشك والكفر وأن الأبصار يومئذ ترى ما كانت مغطاة
 عنه فتقلب عما كانت عليه ونحوه - لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك

غطاءك فبصرك اليوم حديد - ﴿قال أبو محمد﴾ قد اشترك في هذه الآية قول الكتابين أعنى المشكل والغريب فلم نسق لذلك نص المشكل إذ كان قريباً من قوله في الغريب إلا أنه قال في الغريب (تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ) أي تنقلب عما كانت عليه في الدنيا من الشك والكفر وتتفتح فيه الأبصار من الاغطية والمعاني واحدة إلا أننا شرطنا سياقة ما في الكتابين جميعاً والله الموفق للصواب ﴿ش﴾ ثم ضرب مثلاً للكافرين فقال (وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً) أي كالسراب يحسبه العطشان من البعد ماء يرويه (حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا) كذلك الكافر يحسب ما قدم من عمله نافعاً حتى إذا جاءه أي مات لم يجد عمله شيئاً لأن الله عز وجل قد أبطله بالكفر (وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ) أي عند عمله (فَوْقَاهُ حِسَابَهُ) ثم ضرب مثلاً آخر فقال تعالى (أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ) يريد أنه في حيرة من كفره كهذه الظلمات (وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا) في قلبه (فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ) ﴿غ﴾ (السَّرَابُ) ما رأيته من الشمس كالماء نصف النهار والإل ما رأيته في أول النهار وآخره الذي يرفع كل شيء (بِقِيعَةٍ) والقيعة القاع قال ذلك أبو عبيدة. وأهل النظر من أصحاب اللغة يذكرون أن القيعه جمع قالوا: القاع واحده مذكر وثلاثة أقواع والكثير منها قيعان وقيعه (وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ) قد صفت أجنحتها في الطيران (يُنْزَجِي سَحَابًا) أي يسوقه (ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُسُومًا) أي

بعضه فوق بعض (فَتَرَى الْوَدْقَ) يعنى المطر (يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ) أى من خلله (سَنَا بَرْقِهِ) ضوئه (يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ) أى مقرين خاضعين (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ) أى أمرتهم ليخرجن قل لا تقسموا (وتم الكلام ثم قال : (طاعة معروفة) وأراد هى طاعة معروفة وفى هذا الكلام حذف للإيجاز يستدل بظاهره عليه كأن القوم كانوا ينافقون ويخلفون فى الظاهر على ما يضمرون خلافاً ففيل لهم لا تقسموا هى طاعة معروفة صحيحة لا نفاق فيها لا طاعة فيها نفاق وبعض النحويين يقولون الضمير فيها لتكن منكم طاعة معروفة (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أى أعرضوا (فَإِنَّمَا عَلَيْهِ) أى على الرسول (مَا حُمِّلَ) من التبليغ (وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ) من القول أى ليس عليه ألا تقبلوا (لَيْسَ تَأْذِنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) يعنى العبيد والاماء (وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ) يعنى الأطفال (ثَلَاثَ مَرَّاتٍ) ثم يبينهن فقال (مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنْ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ) يريد عند النوم ثم قال (ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ) يريد هذه الاوقات لأنها اوقات التجرد وظهور العورة فأما قبل صلاة الفجر فللخروج من ثياب النوم ولبس ثياب النهار وأما عند الظهر فلوضع الثياب للقائلة وأما بعد صلاة العشاء فلوضع الثياب عند النوم ثم قال (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ) أى بعد هذه الاوقات الثلاثة ثم قال (طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ) يريد أنهم خدمكم فلا بأس أن يدخلوا فى غير هذه الاوقات الثلاثة بغير إذن قال الله عز وجل - يطوف عليهم ولدان

مخلدون - أى يطوفون عليهم فى هذه الخدمة وقال النبى ﷺ فى المرة :
« ليست بنجس إنما هى من الطوافين عليكم والطوافات » جعلها بمنزلة العبيد
والاماء (وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ
الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) يعنى الرجال (وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ) يعنى العجز
واحدها قاعد ويقال إنما قيل لها قاعد لقعودها عن الحيض والولد وقد تقعد
عن الحيض والولد ومنها يرجو النكاح أى يطمع فيه ﴿ قال أبو محمد ﴾
ولا أراها اسمت قاعدا إلا بالقعود لأنها إذا أسنت عجزت عن التصرف
وكثرة الحركة وأطالت القعود فقل لها قاعد بلاهاء ليدل بحذف الهاء على أنه
قعود كبر كما قالوا امرأة حامل بلاهاء ليدل بحذف الهاء على أنه حمل جبل
وقالوا فى غير ذلك قاعدة فى بيتها وحاملة على ظهرها (فَلْيَسْأَلِيَنَّ جُنَاْحُ
أَنْ يَضَعَنَّ ثِيَابَهُنَّ) يعنى الرداء (وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ) بالرداء (خَيْرٌ لَّهُنَّ) والعرب
تقول امرأة واضع إذا كبرت فوضعت الحمار ولا يكون هذا إلا فى الهرمة
قوله (لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ) إلى قوله (جَمِيعًا
أَوْ اشْتَاكَ) ﴿ قال أبو محمد ﴾ فى المشكل : كان المسلمون فى صدر الاسلام
حين أمروا بالنصيحة ونهوا عن الخيانة ونزل عليهم - ولا تأكلوا أموالكم
بينكم بالباطل - أى لا يأكل بعضهم مال بعض بغير حق وقوا النظر وأفرطوا
فى التوقى وترك بعضهم مواكلة بعض فكان الأعمى لا يواكل الناس لأنه
لا يبصر الطعام فيخلو أن يستأثر ولا يواكله الناس يخافون ضرره أن
يقصر وكان الأعرج يتوقى ذلك لأنه يحتاج لزماته أن يتفصح فى مجلسه

ويأخذ أكثر من موضعه ويخاف الناس أن يسبقوه لموضعه وكان المريض يخاف أن يفسد على الناس طعامهم بأمور قد تعترى مع المرض من رائحة تتغير أو جرح يبض أو أنف يذن أو بول يسلس وأشبه ذلك فأنزل الله عز وجل ليس على هؤلاء جرح في مواكلة الناس وهو معنى قول ابن عباس في رواية أبي صالح عنه . وأما عائشة رضي الله عنها فأنها قالت : كان المسلمون يرغبون في رسول الله ﷺ في المغازي ويدفعون مفاتيحهم إلى الضمى وهم الزمنى ويقولون لهم : قد أحلنا لكم أن تأكلوا في منازلنا فكانوا يتوقون أن يأكلوا من منازلهم حتى نزلت هذه الآية وإلى هذا يذهب الزهري ثم قال (وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ) أراد ولا عليكم أنفسكم أن تأكلوا من أموال عيالككم وأزواجكم وقال بعضهم أراد أن تأكلوا من بيوت أولادكم فنسب البيوت الأولاد إلى الآباء لأن الأولاد كسبهم وأموالهم كأموالهم يدل ذلك على هذا أن الناس يتوقون أن يأكلوا من بيوتهم وأنه عدد القرابات وهم أبعد نسبا من الولد ولم يذكر الولد . وقال المفسرون في قول الله جل وعز - تبت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسب - أراد ما أغنى عنه ماله وولده فجعل الولد له كسبا ثم قال (أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ) يريد إخوتكم (أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِيحُهُ) يعنى العبيد لأن السيد يملك منزل عبده هذا على تأويل ابن عباس وقال غيره :

أو ما خزنتموه لغيركم يريد الزمى الذين كانوا يخزنون للغزاة (أوصديقكم ليس عليكم جناح أن تأكلوا) من منازل هؤلاء إذا دخلتموها وإن لم يحضروا ولم يعلموا من غير أن تزودوا أو تحملوا ولا جناح عليكم أن تأكلوا جميعاً أو فرادى وإن اختلفتم فكان منكم الزهيد والريغ والصحيح والليل وهذا من رخصته للقرابات وذوى الأواصر كرخسته في الغرباء والأبعد لمن دخل حائطاً وهو جائع أن يصيب من ثمره أو مرفى سفر بغنم وهو عطشان أن يشرب من رسلها وكما أوجب للمسافر على من مر به الضيافة توسعة منه عز وجل ولطفاً بعباده ورغبة بهم عن دناءة الأخلاق وضيق النظر ﴿غ﴾ (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً) أى مجتمعين (أو أشتاتاً) أى مفترقين وكان المسلمين تخرجوا من مواكلة أهل الضر خوفاً من أن يستأثروا عليهم ومن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في مأكلاتهم وزيادة بعضهم على بعض (فإذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم) قال ابن عباس : يريد المساجد إذا دخلتها فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وقال الحسن : يسلم بعضكم على بعض كما قال تعالى - ولا تقتلوا أنفسكم - (وإذا كانوا معه على أمر جامع) يريد يوم الجمعة لم يقوموا إلا بأذنه ويقال بل نزل هذا في حفر الخندق وكان قوم يتسللون منه بلا إذن (لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) يعنى نخموه وشرفوه وقولوا يا رسول الله يابى الله ونحو هذا ولا تقولوا يا محمد كما يدعو بعضكم بعضاً بالاسماء (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لئذا) أى من

يستتر بصاحبه في استتاله ويخرج يقال لاذ فلان بفلان واللواذ مصدر
لاوذت فعل اثنين ولو كان مصدرا للذت لكان لياذاً هذا قول الفراء

— غريب سورة الفرقان ومشكلها —

قال أبو محمد (تَبَارَكَ) من البركة (وَالنُّشُورُ) الحياة بعد الموت (افْتَرَاهُ)
تخرصه (سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا) أى تغيطا عليهم كذلك قال المفسرون وقال
قوم بل يسمعون فيها تغيط المعذبين وزفير هم ويعتبروا ذلك بقول الله عز وجل
— ولهم فيها زفير وشهيق — واعتبر الأولون بقوله تعالى فى سورة الملك
— تكاد تميز من الغيظ — وهذا أشبه التفسيرين إن شاء الله بما أريد لأنه قال سبحانه
— سَمِعُوا لَهَا — ولم يقل سمعوا فيها ولا منها (دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا) أى بالهلكة كما
يقول القائل واهلاكاه (نَسُوا الذِّكْرَ) يعنى القرآن (وكانوا قومًا بُورًا)
أى هلكى هو من بار يبور إذا هلك وبطل يقال بار الطعام إذا كسد وبارت
الأيمن إذا لم يرغب فيها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ بالله من
بوار الأيمن قال أبو عبيدة رحمه الله يقال رجل بور وقوم بور ولا يجمع ولا
يثنى واحتج بقول الشاعر :

يارسول المليك إن لسانى راتق ما فتقت إذ أنا بور

وقد سمعنا برجل بائر ورأيناهم ربما جمعوا فاعلا على فعل نحو غائذوعوذ
وشارف وشرف (فَمَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا) قال يونس الصرف الحيلة
من قولهم إنه يتصرف فأما قولهم ما يقبل منه صرف ولا عدل فيقال إن

العدل القريضة والصرف النافلة سميت صرفاً لأنها زائدة على الواجب وقال أبو إدريس الخولاني: من طلب صرف الحديث يلتقي به إقبال وجوه الناس إليه لم يرح رائحة الجنة. أى طلب تحسينه بالزيادة فيه ورواية أبي صالح الصرف الدية والعدل رجل مثله كأنه يدي ولا يقبل منه أن يفتدى برجل مثله وعده ولا أن يصرف عن نفسه بدية ومنه قيل صير في وصرف الدراهم بدنانير لأنك تصرف هذا إلى هذا (وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ) أى يكفر (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً) يعنى الشريف للوضيع والوضيع للشريف (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) أى لا يخافونا (وَيَقُولُونَ حَبْرًا مَحْجُورًا) أى حراماً محرماً أن تكون لهم بشرى وإنما قيل للحرام حبر لأنه حبر عليه بالتحريم يقال حجرت حجراً واسم ما حجرت عليه حبر (وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ) أى عمدنا إليه (فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا) وأصل الهباء المنثور ما رأته في الكوة مثل الغبار من الشمس واحدها هبأة والهباء المنبث ما سطع من سنابك الخيل وهو من الهبوة والهبوة الغبار (تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ) أى تتشقق عن الغمام وهو سحاب أبيض فيما يذكر (يَالَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا) أى سبباً ووصلة ومن باب الكناية قول الله عز وجل (يَالَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا) ﴿قال أبو محمد﴾ ذهب هؤلاء وقوم من المنسمين بالمسلمين إلى أنه رجل بعينه وقالوا لم كنى عنه؟ وإنما يكنى هذه الكناية من يخاف المباراة ويحتاج إلى المراجعة وقال الآخرون

بل كان هذا الرجل مسمى في هذا الموضع فقير وكفى عنه وذهبوا إلى أنه
 عمر رضى الله عنه وتأولوا الآية فقالوا (يَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ) يعنى
 أبا بكر رضوان الله عليه يقول (يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا)
 يعنى محمدًا ﷺ (يَا وَيْلَتَا لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا) يعنى عمر (لَقَدْ
 أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي) يعنى علياً رضى الله عنه ﴿قال أبو محمد﴾
 ونقول في الرد على أولئك : إذا كان غلطهم من جهة قد يغلط في مثلها من
 رق علمه ، فأما هؤلاء ففي قولهم ما أنبأ عن نفسه ودل على جهل متأوله كيف
 يكون على رضى الله عنه ذكراً ؟ وهل قال أحد إن أبا بكر لم يسلم ولم يتخذ
 باسلامه مع الرسول سبيلاً ؟ وليس هذا التفسير بنكر من تفسيرهم وما يدعونه
 من علم الباطل كادعائهم في الجبت والطاغوت أنهما رجستان وأن الحمير
 والميسر أخوان وأن العنكبوت غير العنكبوت وأن النحل غير النحل في
 أشباه كثيرة من سخفهم وجهالاتهم . وقال ابن عباس رضى الله عنه في تفسير
 هذه الآية : إن عقبة بن أبى معيط صنع طعاماً ودعا أشراف أهل مكة وكان
 رسول الله ﷺ فيهم فامتنع من أن يطعم أو يشهد عقبة بشهادة الحق ففعل
 ذلك فأناه أبى بن خلف وكان خليفه فقال : صبأت ؟ قال لا ولكن دخل
 على رجل من قريش فاستحييت أن يخرج من منزلى ولم يطعم فقال ما كنت
 لأرضى حتى تبصق في وجهه وتفعل وتفعل ، ففعل ذلك فأنزل الله عز وجل
 هذه الآية عامة وهذان الرجلان سبب نزولها ، كما أنه قد كانت الآية والآى
 تنزل في القصص تقع وهى لجماعة الناس ، والمفسرون على أن الآية نزلت في

هذين الرجلين وإنما يختلفون في ألفاظ القصة ، فأراد الله عز وجل بالظالم كل ظالم في العالم، وأراد بفلان كل من أطيع بمعصية الله، وأرضى بأسخاط الله ولو نزلت هذه الآية على تقديرهم فقال تعالى (وَيَوْمَ يَعِضُّ الظَّالِمُ) وهامان وأبي بن خلف وعتبة بن ربيعة وشيبة والمغيرة وفلان بالأسماء على أيديهم يقولون: ياليتنا لم نتخذ فرعون ونمرود وعقبة بن أبي معيط وأبا جهل والأسود وفلانا بالأسماء، لطال هذا وكثر وثقل ولم يدخل فيه من تأخر بعد نزول القرآن من هذا الصنف، وخرج من مذاهب العرب، بل عن مذاهب الناس في كلامهم. فكان فلان كناية عن جماعة هذه الاسماء وقد يقول القائل ما جاء إلا فلان بن فلان يريد أشرف الناس المعروفين والشاعر^(١) يقول :-
* في لجة أمسك فلاناً عن فل *
يريد أمسك فلاناً عن فلان ولم يرد رجلين بأعيانهما وإنما أراد أنهم في غمرة الشر وصخبته، والحجزة تقول لهذا أمسك ولهذا كف، والظالم دليل على جماعة الظالمين كقوله عز وجل - ويقول الكافر ياليتني كنت تراباً - يريد جماعة الكافرين. ثم باب الكناية بحمد الله ﴿ غ ﴾ (إِنْ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا) هجروا فيه أى جعلوه كالهذيان والهجر الأثم يقال فلان يهجر في منامه أى يهذى (وَأَصْحَابَ الرِّسِّ) الرس المعدن قال الجعدي :

* تنابلة يحفرون الرِّسَّاء *

أى آبار المعادن وكل ركية تطوى فهي رس (تَبْرَنًا تَتَّبِيرًا) أى

(١) هو أبو النجم . وصدر البيت : تدافع الشيب ولم تقتل

أَهْلَكْنَا وَدَمَرْنَا) أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ (يقول يتبع هواه ويدع الحق فهو له كآلآله) أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا (أى كفيلا وقيل حافظا) ﴿ش﴾ (أَلَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ) إلى قوله (ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا) ﴿قال أبو محمد﴾ ومن المشكل امتداد الظل ما بين الفجر إلى طلوع الشمس كذلك قال المفسرون ، ويدلك عليه أيضا قوله في وصف الجنة - وظل ممدود - أى لا شمس فيه كأنه ما بين هذين الوقتين (وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلْنَاهُ سَاكِنًا) أى مستقرا دائما كظل الجنة التى لا تنسخه الشمس (ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا) يقول : لما طلعت الشمس دلت عليه وعلى معناه ، وكل الأشياء تعرف باضدادها ، فلو لا الشمس ما عرف الظل ولو لا النور ما عرفت الظلمة ، ولو لا الحق ما عرف الباطل ، وهكذا سائر الألوان والطعوم. قال الله سبحانه - ومن كل شئ خلقنا زوجين - يريد ضدین ذكرا وأنثى وأسود وأبيض وحلوا وحامضا وأشباه ذلك (ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا) يعنى الظل بعد غروب الشمس ، وذلك أن الشمس إذا غربت عاد الظل الممدود وذلك وقت قبضه وقوله (قَبْضًا يَسِيرًا) أى خفيا لأن الظل بغروب الشمس لا يذهب كله دفعة ولا يقبل الظلام كله جملة ، وإنما يقبض الله ذلك قبضا خفيا شيئا بعد شئ ، ويعقب كل جزء منه بجزء من سواد الليل حتى يذهب به ، فدل بهذا الوصف على قدرته ولطفه فى معاقبته بين الظل والشمس والليل بمصالح عباده وبلاده. وبعضهم يجعل قبض الظل عند نسخ الشمس إياه ويجعل قوله - قبضا يسيرا - أى سهلا خفيا عليه

وهو وجه غير أن التفسير الأول أجمع للمعاني وأشبه بما أراد ﴿وَجَعَلْ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا﴾ أى سترًا (وَالنَّوْمَ سُبَاتًا) أى راحة وأصل السبت المتمدد كما تقدم (وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا) أى ينشرون فيه (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لَهُ يَدَنَّهُمْ) يعنى المطر يسقى أرضا ويترك أرضا (وَجَاهِذْهُمْ بِهِ) أى بالقرآن (وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ) أى خلاهما، يقال مرج السلطان الناس إذا خلاهم ويقال : امرج الدابة إذا رعاها (وَالْفُرَاتُ) المذهب (وَالْأَجَاغُ) أشد المياه ملوحة وهو الذى يخالطه مرارة ، ويقال ماء ملح ولا يقال مالح (وَجَعَلَ يَدَنَهُمَا بَرْزَخًا) أى حازرا وكذلك الحجز والحجاز لكلا مختلطا (خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا) يعنى من النطفة (فَجَعَلَهُ نَسَبًا) يعنى قرابة النسب (وَصِهْرًا) يعنى قرابة النكاح (ظَهِيرًا) أى عونًا (جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً) أى يخلف هذا هذا قال زهير : —

بها العين والآرام يمشين خلفةً وأطلاؤها ينهضن من كل مجثم
الريم ولد الظبي وجمعه آرام إذا ذهب فوج جاء فوج (وَعِبَادُ
الرَّحْمَنِ) أى عبيد الرحمن نسبهم اليه والناس جميعا عبيده لاصطفائه لإياهم
كما يقال بيت الله والبيوت كلها لله وناقة الله (يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا)
أى مشيا رويدا (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا) أى سدادا من
القول لارفت فيه ولا هجر (كَانَ غَرَامًا) أى هلكة (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ
يَلْقَ أَثَامًا) أى عقوبة (مَرُّوا كِرَامًا) لم يخوضوا فيه وأكروا أنفسهم
عنه (لَمْ يَخْرُوا عَلَيْهِمْ صُمًّا وَعُمِيَانًا) أى لم يتعافلوا عنها فكانهم لم يسمعوها

عنى لم يروها . ومن المشكل (قُلْ مَا يَعْجَبُوكُمْ رَبِّي) ﴿قال أبو محمد﴾
 في هذه الآية مضمرة وله أشكأت أى ما يعبؤ بعذابكم ربى لولا ما تدعونه
 من دونه من الشريك والولد، يوضح ذلك قوله عز وجل (فَسَوْفَ يَكُونُ
 لِزَامًا) أى يكون العذاب لمن كذب ودعا من دونه إلها لازما ومثله من
 المضمرة قول الشاعر : -

من شأيد لى النفس فى هوةٍ ضنكٍ ولكن من له بالمضيق
 أراد ولكن من له بالخروج من المضيق وقل الله عز وجل - من كان
 يريد العزة فلله العزة جميعا - أى من كان يريد علم العزة لمن هى فاتها لله .

﴿غريب سورة الشعراء ومشاكلها﴾

﴿قال أبو محمد﴾ (مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) أى من كل جنس حسن
 (وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ) أى عندى ذنب (أَنَا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) الرسول
 يكون بمعنى الجميع كما يكون الضيف (قَالَ هُوَ لِأَضْيَفِي) وكذلك الطفل
 قال يخرجكم طفلا قال أبو عبيدة رسول بمعنى رسالة وأنشد :

لقد كذب الواشون ما بحث عندهم بسر ولا أرسلتهم برسول
 أى برسالة (وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ) للنعمة (قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا
 مِنَ الضَّالِّينَ) قال أبو عبيدة يعنى من الناسين واستشهد بقوله عز وجل فى
 موضع آخر - أن تفضل احداهما - أى تنسى فتذكرها الأخرى
 (عَبَدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ) اتخذتهم عبيدا (أَرْجِيهِ وَأَخَاهُ) أى أخره وأخاه

(قَالُوا لَا ضَيْرَ) هو من ضاره يضوره ويضيره بمعنى ضره وقد قرىء
 - وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً - يعنى لا يضركم شيئاً (إنّ
 هو لاء لشير ذمة قائلون) أى طائفة (فَاتَّبَعُوهُمْ) لحقوهم (مُشْرِقِينَ)
 مصبحين حين شرقت الشمس أى طلعت، يقال أشرقنا أى دخلنا فى الشروق
 كما يقال أمسينا وأصبحنا إذا دخلنا فى المساء والصباح، ومنه قول العرب فى
 الجاهلية أشرق ثبير كما تعير، أى ادخل فى شروق الشمس (وَالطُّورُ)
 الجبل (وَأَزَلَفْنَا لَهُمُ الْآخِرِينَ) قال الحسن أهلكنا وقال غيره جمعنا أراد
 جمعناهم فى البحر حتى غرقوا قال ومنه قيل ليلة المزدلفة أى ليلة الازدلاف
 وهو الاجتماع ولذلك قيل للموضع جمع، ويقال أزلفنا قدمنا وقربنا، ومنه
 أزلفك الله أى قربك ويقال أزلفنى كذا عند فلان أى قربنى منظرًا، الزلف
 المنازل والمراقى لأنها تدنو بالمسافر والراقى والنازل، وإلى هذا ذهب قتادة
 فقال قربهم الله من البحر حتى أغرقهم فيه ومنه - وأزلفت الجنة للمتقين -
 أى أدنيت وكل هذه التأويلات متتاربة يرجع بعضها إلى بعض (إِلَّا مَنْ
 آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) أى خالص من الشرك (فَكُفُّوا فِيهَا) أى
 ألقوا على رؤوسهم وأصل الحرف كيبوا من قولك كبيت الاناء فأبدل من الباء
 الوسطى كافا استثقالا لاجتماع ثلاث باآت كما قالوا كمكوا من السكة وهى
 القلنسوة والاصل كموا (فَأُفْتُحْ يَنبَى وَيَذْنَبُهُمْ فَتْحًا) أى احكم بينى وبينهم
 واقض ومنه قيل للقاضى الفتاح (وَالْفُلُكُ الْمُشْحُونُ) المملوء ويقال شحنت
 الإناء إذا ملأته (الرَّيْعُ) الارتفاع من الأرض جمع ريمة وقال ذو الرمة

يصف بازيا :-

طَرَأَ الْخَوَافِي وَاقَعَ فَوْقَ رِيْعَةٍ نَدَى لَيْلَهُ فِي رِيْشِهِ يَتَرَقَّرُ

والريع أيضا الطريق قال المسيب بن علس يذكر ظعنا

فِي الْآلِ يَخْفِضُهَا وَيَرْفَعُهَا رِيْعٌ يَلُوحُ كَأَنَّهُ سَحْلٌ

والسحل الثوب الأبيض شبه الطريق به (والآية) العلم (والمصانع)

البناء واحدها مصنعة (إِعْلَکُمْ تَخْلُدُونَ) أى كما تخلدوا وكأن المعنى أنهم

كانوا يستوقفون من البناء والحصون ويذهبون إلى أنها تحصنهم من أقدار

الله تعالى (وَإِذَا بَطَأْتُمْ بِطَأْسَتُمْ جِبَارِينَ) يقول إذا ضربتم بالسوط ضربتم

ضرب الجبارين وإذا قتلتهم قتلتهم (إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ) أراد اختلاقهم

وكذبهم يقال خلقت الحديث واختلقته إذا افتعلته قال الفراء والعرب تقول

للخرافات أحاديث الخلق ومن قرأ (خُلُقُ الْأَوَّلِينَ) أراد عاداتهم وشأنهم

(طَلَعَهَا هَضِيمٌ) والهضم الطلع قبل أن تنشق عنه القشرة وتنفتح، يريد أنه

منضم مكتنز ومنه قيل رجل أهضم الكشجين إذا كان منضمهما (فَرِهَيْنِ)

أشرين بطرين، ويقال الهاء فيه مبدلة من الحاء أى فرحين والفرح قد يكون

السرور ويكون الاشر ومنه قول الله تعالى - إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ - أى

الأشرين ومن قرأ (فَارِهَيْنِ) فهي لغة أخرى يقال فَرِهٌ وفَارِهٌ كما يقال فرح

وفارح ويقال فارهين حاذقين (إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَخَّرِينَ) أى من المعللين بالطعام

والشراب يريدون إنما أنت بشر وقد تقدم ذكر هذا (لَهَا شَرِبٌ) أى حظ

من الماء (الْقَالِينَ) أى المبعضين يقال قليت الرجل أى أبغضته (الْأَيْنَكَةَ)

الغبيضة وجمعها أيك (وَالجِبِلَّةُ) الخلق يقال جبل فلان على كذا وكذا
أى خلق قال الشاعر :-

والموتُ أعظمُ حادثٍ مما يمرُّ على الجبلةِ

(فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ) أى قطعة من السماء يقال كسف
وكسفة كما يقال قطع وقطعة وكسف جمع كسفة كما يقال قطع (أَوْ لَمْ يَكُنْ
لَهُمْ آيَةٌ أَن يَّعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) أى علامة (عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ)
يقال رجل أعجم إذا كانت فى لسانه عجمة وإن كان عربى النسب ورجل
عجمى إذا كان من العجم وإن كان فصيح اللسان (كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي
قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ) أدخلناه (إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ) عن الاستماع بالزجر
وقوله (يُلْقُونَ السَّمْعَ) أى يسترقونه (يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ) قوم يتبعونهم
يتحفظون سب النبى ﷺ ويروونه (أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَّهيمُونَ)
أى فى كل واد من القول وفى كل مذهب (يَّهيمُونَ) يذهبون كما تذهب
البهائم على وجهها

﴿ غريب سورة النمل ومشكلها ﴾

(وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ) أى يلقى عليك فتلقاه أنت فتأخذه
(وَالشَّهَابِ) النار والشهاب الكوكب فى موضع آخر (وَالْقَبَسِ) النار
يقال قبست النار قبسا واسم ما قبست قبس (الْجَانُّ) الحية التى ليست
بعظيمة (وَلَمْ يُعَقِّبْ) أى لم يرجع ويقال لم يلتفت يقال كر على القوم وما

عقب ، ويرى أهل النظر أنه مأخوذ من العقب (يَامُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) قد تقدم في المشكل أن الاستثناء لم يقع من المرسلين وإنما وقع من معنى مضمر في الكلام كأنه قال لا يخاف . هذا قول الفراء وهو يبعد عند أبي محمد لأن العرب إنما تحذف من الكلام ما يدل عليه ما يظهر ، وليس في ظاهر هذا الكلام على هذا التأويل دليل على باطنه قال : والذي فيه عندي أن موسى عليه السلام كان مستشعراً خيفة أخرى من ذنبه في الرجل الذي وكزه ففضى عليه فقال (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا) أي توبة ونهما (فَإِنَّهُ لَا يَخَافُ) وإني غفور رحيم . وبعض النحويين يجعل إلا من ظلم بمعنى ولا من ظلم كقوله عز وجل - لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم - على مذهب من تأول هذا في إلا (تَخْرُجُ بَيْنَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ) أي هذه الآية مع تسع آيات (مِنْطِقَ الطَّيْرِ) قال قتادة النمل من الطير والنمل من الحكل والحكل ما لا يسمع له صوت قال رؤبة : لو كنت قد أوتيت علم الحكل علم سليمان كلام النمل ^(١)

الحكل صغار النمل وقال العماني يمدح رجلا
ويفهم قول الحكل لو أن ذرة تسأود أخرى لم يفته سوادها
والسواد السرار جعل قولها سرارا لأنها لا تصوت (غ) (فهم)

(١) قال في لسان العرب : نسبة الأزهري الرؤبة ، وقال ابن بري الرجز للعجاج
وصوابه : والصخر مبتل كطين الوحل أو كنت قد أوتيت علم الحكل
كنت رهين هرم أو قتل

يُوزَعُونَ) أى يدفعون وأصل الوزع الكف والمنع ويقال وزعت الرجل اذا كففته ووازع الجيش هو الذى يكفهم عن التفرق ويرد من شذ منهم وقوله (رَبِّ أَوْزَعْنِي) أى ألهمنى ، وأصل الايزاع الاغراء بالشئ يقال أوزعته بكذا وكذا أى أغريته ، وهو موزع بكذا ومولع بكذا ومنه قول أبى ذؤيب فى الكلام

أولى سوا بقمها قريباً يُوزَع

أى يغرى بالصيد (لَا عَذْبَنَهُ عَذَاباً شَدِيداً) يقال تنف الريش (أَوْ لِيَأْتِيَنَّ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) أى بعذر بين (عَرْشٌ عَظِيمٌ) أى سرير (الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى المستتر فيهما وهو من خبأت الشئ إذا أخفيته وقالوا خبء السموات المطر وخبء الأرض النبات (أَلْقِنِي إِلَى كِتَابٍ كَرِيمٍ) أى شريف بشرف صاحبه ويقال بالخاتم (أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَى) من العلو أى لا تتكبروا (لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا) أى لا طاقة (قَالَ عَفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ) أى شديد وثيق وأصله عفر زيدت التاء فيه يقال عفريت نفریت وعفرية نفرية وعفارية ، ولم أسمع بنفارية (قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ) أى من مجلسك الذى قعدت فيه للحكم قال الله عز وجل - إن المتقين فى مقام أمين - أى فى مجلس ويقال للمجلس مقام ومقامة وقال فى موضع آخر - فى مقعد صدق - أى مجلس وقوله (قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ) قيل فى تفسير أبى صالح قبل أن يأتبك الشئ من

مدى البصر ويقال بل أراد قبل أن تطرف (فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ)
 أى رأى العرش (نَكَّرُوا لَهَا عَرْشَهَا) أى غيروه ويقال نكرت الشيء
 فتكر أى غيرته فتغير (الصَّرْحُ) القصر وجمعه صروح ومنه قول الهذلى:
 بِحَسْبِ أَعْلَامِهِنَّ الصُّرُوحَا ^(١)

ويقال الصرح بلاط اتخذ لها من قوارير وجعل تحته ماء وسمك (وَالْمَرْدُ)
 الأملس يقال مردت الشيء إذا بلطته وملسته ، ومن ذلك الأمرد الذى لا
 شعر فى وجهه ، ويقال للرملة التى لا تنبت مرداء، ويقال للمرد المطول ومنه
 قيل لبعض الحصون مارد ، ويقال فى مثل تمرد مارد وعز الابلق (قَالُوا
 أَطِيرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ) أى تطيرنا بك وتشاء منا بك ، فأدغم التاء فى الطاء
 وأثبت الالف ليسلم السكون لما بعدها (قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ) أى
 ليس ذلك منى وإنما هو من الله (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ) أى تبتكون
 (تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ) أى تحالفوا بالله (لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ) أى لنهلكنهم ليلا
 (ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَهُمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) (الْخَدَائِقُ)
 البساتين واحدها حديقة سميت بذلك لأنها يحرق عليها أى يحاط ومنه
 حذقت بالقوم إذا أحطت بهم (ذَاتِ بَهْجَةٍ) أى ذات حسن (وَمَا
 يَشْعُرُونَ أَيَّانَ) متى (يَبْعَثُونَ بَلْ أَدْرَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ) أى
 تدارك ظنهم فى الآخرة وتتابع بالقول والحديث ﴿ وفى المشكل ﴾ المعنى
 وما يشعرون متى يبعثون إلا بتتابع الظنون فى علم الآخرة فهم يقولون

(١) نسبه صاحب اللسان إلى أبى ذؤيب . وصدده : على طرق كنعور الظبا

تارة انها تكون وتارة انها لا تكون والى كذا تكون ، وما يعلم غيب ذلك
إلا الله ﴿والكلام فى كتاب الغريب﴾ فى هذه الآية على حاله فى المشكل
إلا لفظا يسيرا كتبناه (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ) أى من
علمها وكان ابن عباس رضى الله عنه يقرأها - بل اذارك علمهم - وهذه
القراءة أشد إيضاحا للمعنى لأنه قال : وما يشعرون متى يعيشون ثم قال
بل تداركت ظنونهم فى علم الآخرة فهم يحدسون ولا يدرون (قُلْ عَسَى
أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ) أى تبعكم واللام زائدة كأنه قال ردفكم وقيل
فى التفسير دنا لكم (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ) أو وجبت الحجة (فَهُمْ
يُوزَعُونَ) أى يجس أولهم على آخرهم (وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً)
أى واقفة (وَهِيَ تَمْرٌ مَرَّ السَّحَابِ) هذا إذا نفخ فى الصور يريد أنها
تجمع وتسير فهى لكثرتها كأنها جامدة وقد ذكره فى صدر المشكل فيما
جمع الكثير من المعانى فى القليل من اللفظ نحو - خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهل - ونحو - أخرج منها ماءها ومرعاها - كيف دل
بشيئين على جميع ما أخرجه من الأرض قوتا ومتاعا للأنام من العشب
والشجر والحب والتمر والعصف والحطب واللباس والنار والملح ، لأن النار
من العيدان والملح من الماء. ينبئك أنه أراد ذلك قوله - متاعا لكم ولأنعامكم -
ومنه قوله أيضا - ولكم فى القصاص حياة يا أولى الألباب - يريد ان سافك
الدم إذا أقيد منه ارتدع من كان يهيم بالقتل كان فى القصاص حياة وهو
قتل وقد ذكر فى سورة الاعراف بأشبع من هذا وسندكر باقى الباب فيما

نستقبل من الكتاب إن شاء الله عز وجل

— غريب سورة القصص ومشكلها —

(مِنْ نَبِيٍّ مُّوسَى) أى من خبره (وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيْعًا) أى فرقا
وأصنافا فى الخدمة ﴿قال أبو محمد﴾ (يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ) يعنى بنى
إسرائيل (وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ) للأرض (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ)
أى ألقينا فى قلبها ومثله - وإذ أوحيت إلى الحواريين - وقد تقدم أن الوحي
كل ما دلت عليه من كلام أو كتاب أو إشارة أو رسالة (فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ)
أى فى البحر (فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) لم
يلتقطوه فى وقتهم ذلك لهذه العلة وإنما التقطوه ليكون لهم ولدا بالتبني فكان
عدوا وحزنا فاختصر الكلام (وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا) قال أبو
عبيدة فارغا من الحزن لعلمها أنه لم يقتل ، أو قال لم يفرق وهذا من أعجب
التفسير كيف يكون فؤادها من الحزن فارغا فى وقتها ذلك والله سبحانه
يقول (لَوْ لَا أَنزَلْنَاهَا عَلَىٰ قَلْبِهَا) وهل يربط إلا على قلب الجازع المحزون؟
والعرب تقول للخائف والجبان فؤاده هواء لا يعى عزما ولا صبرا ، قال الله
عز وجل - وأفئدتهم هواء - وقد خالفه المنسرون إلى الصواب قالوا أصبح
فارغا من كل شيء إلا من أمر موسى ، كأنها لم تهتم بشيء مما يهتم به الحى
إلا أمر ولدها (وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ) أى قصى أثره أى ابتغيه (فَبَصَّرَتْ
بِهِ عَنْ جُنُبٍ) أى عن بعد منها عنه واعراض لئلا يفتنوا لها والمجانبة من
هذا (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بها (وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ) أى

منعناه أن يرضع المراضع جمع مريض (يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ) أى يضمونه اليهم (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ) قد تقدم ذكره (وَاسْتَوَى) استحكم وانتهى شبابه واستقر فلم تكن فيه زيادة (وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا) يقال نصف النهار (هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ) أى من أصحابه يعنى من بنى إسرائيل (وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ) أى من أعدائه والعدو يدل على الواحد وعلى الجميع (فَوَكَزَهُ مُوسَى) أى لكزه يقال وكزته ولكزته ولهرته إذا دفعته (فَقَضَى عَلَيْهِ) أى قتله وكل شئ فرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه (خَائِفًا يَتَرَقَّبُ) أى ينتظر سوء آيناله منهم (فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ) أى يستغيث به الاسرائيلي (قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ) أى غويتنى بالامس حتى قتلت بنصرك رجلا ويجوز أن يكون لعدوها (يَسْعَى) أى يسرع (قَالَ يَامُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ) يعنى الوجوه من الناس والأشراف يأترون بك قال أبو عبيدة يتشاورون فيك ليقتلوك واحتج بقول الشاعر^(١)

أحار ابن عمرو كأنى عمر
ويعدو على المرء ما ياتمر

﴿قال أبو محمد﴾ وهذا غلط بين لمن تدبره ومنادة للمعنى كيف يعدو على المرء ماشاور فيه والمشاورة بركة وخير وإنما أراد يعدو عليه ما هم به للناس من الشر ومثله قولهم من حفر حفرة وقع فيها وقوله (إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ

(١) هو امرؤ القيس ورواية لسان العرب : ويعدو على المرء ما يعتمر . ولا

بك) إنما معناه يهمون بك يدلك على ذلك قول النمر بن تولب
اعلمى ان كل مؤتمر مخطيء في الراى أحيانا
فاذا لم يصب رشدا كان بعض اللوم ثنيانا
يقول اعلمى أن من ركب هواه وفعل ما فعل بغير مشاورة لا بد أن
يخطيء أحيانا فاذا لم يصب رشداً لآلمه الناس مرتين مرة لركوبه الأمر
بغير مشاورة ومرة لغلظه ، ومما يدلك على ذلك أيضا قوله عز وجل
- وأتمروا بينكم بمعروف - لم يرد تشاوروا وإنما أراد هموا به واعتزموا
عليه وقالوا في تفسيره هو ألا تضر المرأة بزوجها ولا الزوج بالمرأة ولو
أراد المعنى الذى ذهب اليه أبو عبيدة كان أولى به (إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُتَمَرُونَ
بِكَ) أى يستأمر بعضهم بعضاً (تَلْقَاءَ مَدْيَنَ) أى تجاه مدين ونحوها
وأصله اللقاء زيدت فيه التاء قال الشاعر^(١)

* فاليوم قصر عن تلقائك الأمل *

أى عن لقاءك (سَوَاءَ السَّبِيلِ) أى قصده (وَوَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ
النَّاسِ يَسْقُونَ) أى جماعة (وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ)
أى تكفان غنمهما وحذف الغنم اختصاراً وفى تفسير أبى صالح تجبس
إحداهما الغنم على الأخرى (قَالَ مَا خَطْبُكُمَا) أى ما أمركما وما شأنكما
(يُصْدِرَ الرَّعَاءُ) أى يرجع الرعاء ومن قرأ - يُصْدِرَ الرَّعَاءُ - أراد يرد
الرعاء أغنامهم عن الماء (عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي) يابنى من التزويج والأجر من

(١) هو الراعى وصدر البيت : أملت خيرك هل تأتى مواعده

الله عز وجل إنما هو الجزء من العمل (فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ) قال المفسرون
 لا سبيل على والأصل من التعدي (أَوْ جَذُوعٍ مِنَ النَّارِ) أى قطعة ومثلها الجذمة -
 وفى التفسير الجذوة عرد قد احترق (اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ) أى أدخل يدك
 يقال سلكت يدي وأسلكتها (وَالْجَنَاحُ) الأبط والجنح اليد أيضاً
 (وَالرَّهْبُ) والرَّهْبُ والرَّهْبَةُ (وَبُرْهَانًا) أى حجتان (أَرْسِلْنَاهُ مَعِيَ
 رِذَاءً) أى معينا يقال أردأته على كذا وكذا أى أعتته (وَيَجْعَلْ لَّكُمَا
 سُلْطَانًا) أى حجة (فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ) أى اصنع لى الآجر
 (فَأَجْعَلْ لِي صَرْحًا) أى قصرا عاليا (وَمَا كُنْتَ تُلَوِّى فِي أَهْلِ مَدْيَنَ)
 أى مقيا يقال ثويت بالمكان إذا أقمت به ومنه قيل للضعيف الثوى
 (سَاحِرًا تَظَاهَرَا) أى تعاونا (وَلَقَدْ وَصَلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ) أى أتبعنا بعضه
 بعضا فاتصل عندهم معنى القرآن (أَوْ لَمْ نُمَسِّكْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا) أى لم
 نسكنهم إياه ونجعله مكانا لهم (بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا) أى أشرت وكأن المعنى
 أبطرتها معيشتها كما تقول أبطرك مالك فبطرت (فِي أُمَّهَاتِ رَسُولَا) أى فى
 أعظمها (ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ) أى محضرى النار عافانا الله
 منها برحمته (الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) أى وجبت عليهم الحجة فوجب
 العذاب (فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ) أى عموا عنها من شدة الهول يومئذ
 فلم يجيبوا والأنباء الحجج هاهنا (وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ) أى
 يختار للرسالة (مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ) أى لا يرسل الله الرسل على اختيارهم
 (السَّرِيدُ) الدائم (وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا) أى أحضرنا رسولا لهم

المبعوث اليهم (لَتَنْوُوْا بِالْعُصْبَةِ) أى تميل بها العصبة إذا حملتها من ثقلها يقال ناءت بالعصبة مالت بها وأناءت العصبة أمالتها ونحوه فى المعنى قوله - ولا يؤوده حفظهما - أى لا يشقله حتى يؤوده أى يميله والعصبة ما بين العشرة إلى الأربعين وفى تفسير أبى صالح - ما إن مفاتحه يعنى السكّنز نفسه وقد يكون المفاتيح مكان الخزائن وقوله فى موضع آخر - أو ما ملكتم مفاتحه - أى ملكتموه من المخزون قال - وعنده مفاتيح الغيب - نرى أنها خزائنه (لَا تَفْرَحْ) لا تأثر ولا تبطر قال الشاعر :-

وَلَسْتُ بِمِفْرَاحٍ إِذَا الدَّهْرُ سَرَّنِي وَلَا جَزَاعٍ مِنْ صَرْفِهِ الْمُتَحَوِّلِ
أى لست بأثر فأما السرور فليس بمكروه ﴿وقال فى المشكل﴾ أصل الفرح المسرة كما قال - وفرحوا بها - أى سرّوا بها، والفرح الرضا لأنه عن المسرة يكون قال الله عز وجل - كل حزب بما لديهم فرحون - أى راضون وقال - فرحوا بما عندهم من العلم - أى رضوا والفرح البطر كما ذكر فى الغريب قال الله سبحانه - ذلكم بما كنتم تفرحون فى الأرض بغير الحق وبما كنتم تمرحون - وقد تبدل الحاء هاء فى هذا فيقال فره أى بطر قال الله تبارك وتعالى - وتنحتون من الجبال بيوتا فرهين - أى أشرين بطرين والهاء تبدل من الحاء لقرب مخرجيهما تقول مدحته ومدهته بمعنى واحد ﴿غ﴾ (وَلَا تَنْفَسْ نَفْسَ لَبِيبِكَ مِنَ الدُّنْيَا) أى لا تترك حظك منها (قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي) أى لفضل عندى وروى أنه كان أقرأ بنى إسرائيل للتوراة (وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ) قال قتادة يدخلون النار بغير حساب

وقال غيره يعرفون بسياهم (وَلَا يُلْقَاهَا) أى لا يوفق لها ويرزقها (وَيَكُنْ) الله قال قتادة في الغريب: وذكر الخليل رحمه الله أنها وى مفصولة ثم تبدى فتقول كأن وقال ابن عباس في رواية أبي صالح هي - كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء - كأنه لا يفلح الكافرون - وقال - وى - صلة فى الكلام وهذا شاهد لقول الخليل ، ومما يدل على أنها كأن أنها قد خفت أيضا كما تخفف كأن قال الشاعر :-

وى كان من يكن له نسب يحب بب ومن يفتقر يعش عيش ضر
وقال بعضهم - ويكأن - أى رحمة لك بلغة حمير كأن تشبيه وهى أن دخلت عليها كاف التشبيه الخافضة، ألا ترى أنك تقول شربت شرابا كأنه غسل وشربت شرابا كغسل فتكونان سواء. وقد تخفف كأن ويحذف الاسم فتكون كالنكاف قال الشاعر :-

جُمومُ الشَّدِّ سائله الذُّبَابُ وهادٍها كأن جذع سحوق^(١)
أراد كجذع. وقال آخر :-

كأن ظمية تعطو إلى ناضر السلم^(٢)
أراد كظمية ﴿غ﴾ (إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) أى أوجب

(١) هو للنمر بن ثولب وصحته:

جوم الشد سائلة الذنابي نخال يياض غرتها سراجا

اه من لسان العرب

(٢) هو الباغث بن صريم الشكرى وصدره : ويوما توافينا بوجه مقسم

عليك العمل به قال بعض المفسرين أنزله عليك (كرادُوكَ إالى معادٍ) قال مجاهد رحمه الله يعنى مكة وفى تفسير أبى صالح أن جبريل عليه السلام أتى رسول الله ﷺ فقال: ألتشاق إلى مولدك ووطنك ؟ يعنى مكة، قال نعم فأنزل الله عز وجل هذه الآية وهو فيما بين مكة والمدينة. وقال الحسن والزهرى أحدهما معاده يوم القيامة والآخر ميعاده الجنة قال قتادة هذا مما كان ابن عباس رضى الله عنه يكتمه، اشتبه الكلام فى الكتابين وكتبنا ما بينهما. وقال فى المشكل : معاد الرجل بلده لأنه يتصرف فى البلاد ويضرب فى الأرض ثم يعود إلى بلده ، ومثله قولهم لمنزل الرجل مثاب ومثابة لأنه يتصرف فى حوائجه ثم يشوب إليه. وكان رسول الله ﷺ حين خرج من مكة إلى المدينة اغتم بمفارقة مكة لأنها مولده وموطنه ونشؤه وعشيرته فاستوحش فأخبره الله عز وجل فى طريقه أنه سيرده إلى مكة ويسره بالظهور والغلبة . وفى الآية تقديم وتأخير والمعنى - إن الذى فرض عليك القرآن - أى جعلك نبيا ينزل عليك القرآن وما كنت ترجو قبيل ذلك أن تكون نبيا يوحى اليك الكتاب لرادُوكَ إلى مكة ظاهراً قاهراً وهو معنى تفسير أبى صالح ومجاهد. وقال الحسن معاده يوم القيامة ووافقه على ذلك الزهرى

﴿ غريب سورة العنكبوت ومشكلها ﴾

(وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ) أى لا يقتلون ويعذبون (وَاقْدَرْنَا لَهُمْ آيَاتٍ) أى ابتيلاهم (كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ) أى يخافه (اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا) أى ديننا (وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ) أى لنحمل عنكم ذنوبكم والواو زائدة

(وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا مَعَاذَ لَكَ) (أَيُّ أَوْزَارِهِمْ وَأَوْزَارًا مَعَ أَوْزَارِهِمْ)
قال قتادة من دعا قوما إلى ضلالة كان عليه مثل أوزارهم من غير أن ينقص من
أوزارهم شيء (والطوفان) المطر الشديد (الْأَوْتَانُ) واحداهوثن وهو ما
كان من حجارة أوجص (وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ) أَي تَخْلُقُونَ كَذِبًا وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْ
قَوْلِهِ فِي الْمَشْكِلِ إِنْ خَلَقَ التَّخْرِصُ كَمَا قَالَ - إِنْ هَذَا إِلَّا خَلْقُ الْأَوَائِنِ - أَي
خَرَصِهِمْ وَكَذِبِهِمْ وَقَالَ - إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ - أَيِ افْتِعَالِ الْكِتَابِ وَالْخَلْقِ
الْإِنشَاءِ وَالْإِبْتِدَاءِ وَأَصْلُ الْخَلْقِ التَّقْدِيرُ وَمِنْهُ قِيلَ خَالِقَةُ الْأَدِيمِ، وَالْخَلْقُ الْمَدِينُ
كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ - لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ - أَيِ دِينِهِ وَيُقَالُ خَلَقَهُ بِالْخِصَاءِ وَبِتَكْ
الْأَذَانِ وَأَشْبَاهِ ذَلِكَ (وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ) أَي تَرُدُّونَ (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ
فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) أَي وَلَا مِنْ فِي السَّمَاءِ (آتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا)
بِالْوَلَدِ الطَّيِّبِ وَحَسَنِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِ (وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ) النَّادِي
الْمَجْلِسُ وَالْمُنْكَرُ يَجْمَعُ الْفَوَاحِشَ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَقَدْ اخْتَلَطَ فِي ذَلِكَ
الْمُنْكَرُ (مِنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا) يَعْنِي الْحِجَارَةَ وَهِيَ الْحِصْبَاءُ أَيْضًا يَعْنِي
قَوْمَ لُوطٍ (إِنْ الصَّلَاةَ نَهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ) قَالُوا الْمَصْلَى لَا يَكُونُ
فِي مُنْكَرٍ وَلَا فَاحِشَةٍ مَا دَامَ فِيهَا (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ) يَقُولُ ذَكَرَ اللَّهُ الْعَبْدَ
مَا كَانَ فِي صَلَاتِهِ أَكْبَرَ مِنْ ذَكَرَ الْعَبْدَ لِلَّهِ، وَيُقَالُ وَلَذَكَرَ اللَّهُ أَكْبَرُ أَيِ التَّسْبِيحِ
وَالْتَكْبِيرِ أَكْبَرَ وَأُخْرَى بِأَنْ يَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ (وَمَا كُنْتُمْ تَنْلَوْنَ
مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ) يَقُولُ هُمْ يَجِدُونَكَ أُمِّيًّا فِي كِتَابِهِمْ فَلَوْ كُنْتَ تَكْتُبُ
لَا رَتَابًا (لَنْبِؤُنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا) أَي لَنْزِلْنَاهُمْ، وَمَنْ قَرَأَ لَشَوْنِهِمْ فَهُوَ

من نويت بالمكان إذا أقمت به (وَكَمَا يَنْ مِنَ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا) أى لا ترفع شيئاً لعد الله يرزقها قال ابن عيينة ليس شىء يجبأ إلا الانسان والنملة والفأرة (وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ) يعنى الجنة هي دار الحياة أى لا موت فيها

— غريب سورة الروم ومشكلها —

قال أبو محمد فى المشكل قوله عز وجل (أَلَمْ غَلِبَتْ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ) كانت فارس غلبت الروم على أرض الجزيرة وهى أدنى أرض الروم من سلطان فارس فسر بذلك مشركوا قريش وكان المسلمون يحبون أن يظهر الروم على أهل فارس لأن الروم أهل كتاب وأهل فارس مجوس فساءهم أن غلبوهم على شىء من بلادهم، فأنزل الله عز وجل (وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ) أى الروم من بعد أن غلبوا سيفلبون أهل فارس وغلبهم يكون للغالبين والمغلوبين جميعاً كما تقول الشهداء من بعد قتلهم سيرزقون أى من بعد أن قتلوا (فِي بَضْعِ سِنِينَ) والبضع ما بين الثلاث ودون العشر فغلبت الروم أهل فارس وأخرجوهم من بلادهم يوم الحديبية (لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ) أى يوم يغلب الروم أهل فارس (يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ) أهل الكتاب على المجوس قال الشعبي سورة الفتح أنزلت بعد الحديبية فغفر له ماتقدم من

ذنبه وما تأخر بإيعوه مبايعة الرضوان وأطعموا بخل خير وظهرت الروم على فارس وفرح المؤمنون بتصديق كتاب الله وظهرت الروم على المجوس ﴿غ﴾ (أَتَارُوا الْأَرْضَ) أى قلبوها للزراعة ويقال للبقرة المشيرة قال الله تعالى - إنها بقرة لاذلول تثير الأرض (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَؤُوا السُّوءَ) وهى جهنم أعادنا الله منها برحمته والحسنى الجنة فى قوله - لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى - (أَنْ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) أى كانت عاقبتهم جهنم بأن كذبوا بآيات الله (فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ) أى يسرون والحبرة السرور ومنه يقال كل حبرة تتبعها عبرة (وَحِينَ تَظْهَرُونَ) أى تدخلون فى الظهيرة وهو وقت الزوال (كُلُّ لَهُ تَائِتُونَ) مقرون بالبودية (وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) قال أبو عبيدة وهو هين عليه كما يقال الله أكبر أى الله كبير وأنت أوجد أى واحد الناس، وإنى لأوجل أى وجل وقال أوس بن حجر وقد أعتب ابن العم إن كان ظالماً وأغفر عنه الجهل إن كان أجهلاً أى إن كان جاهلاً وفى تفسير أبى صالح (وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) أى على المخلوق لأنه يقال له يوم القيامة كن فىكون، وأول خلقه نطفة ثم علقه ثم مضغه ﴿وفى المشكل﴾ (ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيما رَزَقْنَاهُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ) ﴿قال أبو محمد﴾ هذا مثل ضربه الله تعالى لمن جعل له شريكاً من خلقه فقال عز وجل قبل المثل (وَهُوَ الَّذِى يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) يريد إعادته على المخلوق أهون

عليه من ابتدائه كما ذكر في الغريب فإن جعلته لله عز وجل جعلت أهون
بمعنى وهو هين عليه أى سهل (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى) يعنى شهادة أن لا إله إلا الله
ثم ضرب المثل فقال (ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ) وذلك أقرب
عليكم (هَلْ لَّكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ) من عبيدكم الذين تملكون (فِيَارِزَ قَنَاكُمْ
فَأَنْتُمْ فِيهِ) وعبيدكم (سواء) يأمرهم فيه كأمرهم ويحكمون كحكمكم وأنتم
(تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ) أى كما يخاف الرجل شريكه الحر في
المال يكون بينهما فلا يأمر فيه بشيء دون أمره ولا يعضى منه عطية بغير
إذنه، وهو مثل قوله عز وجل - ولا تلمزوا أنفسكم - أى لا تعيبوا إخوانكم
من المسلمين وقوله (ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا) أى
بأمثالهم المؤمنين خيراً يقول وإذا كنتم بهذه المنزلة فيما بينكم وبين أرقائكم
فكيف تعملون لله من عبيده شركاء فى ملكه مثله قوله تعالى - والله فضل
بعضكم على بعض فى الرزق - فجعل منكم المالك والمملوك - فما الذين فضّلوا -
يعنى السادة - يرادى رزقهم على ما ملكت أيماهم - من عبيدهم حتى
يكونوا فيه شركاء يريد فاذا كان هذا لا يجوز بينكم فكيف تعملونه لله ﴿غ﴾
(فَطَرَتِ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) أى خلقة الله التى خلق الناس عليها
وهو أن فطرهم جميعاً على أن يعلموا أن لهم خالقاً ومديراً (لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ
اللَّهِ) أى لا تغيير لما فطرهم عليه من ذلك ثم قال عز من قائل (ذَلِكَ الدِّينُ
الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ) أى مقبلين إليه
بالطاعة ويقال أناب ينيب إذا رجع عن باطل كان عليه (أَمْ أُنزِلْنَا عَلَيْهِ

سُلْطَانًا) أى عذرا ويقال كتابا ويقال برهانا فهو يدلهم على الشرك وهو مجاز
 (وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً) أى نعمة (وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ) أى مصيبة
 (وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ رَبِّكَ آيَاتٍ فَيُكْفِرُوا بِهَا أُولَئِكَ كَانُوا فِي أَعْيُنِ النَّاسِ) أى ليزيدكم من أموال
 الناس، قال ابن عباس: هو الرجل يهدى الشئ يريد أن يثاب عليه أفضل منه
 فذلك الذى لا يربوهم عند الله (وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ زَكَاةٍ) أى من صدقة
 (تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغَفُونَ) أى الذين يمجدون الضعف
 والزيادة (ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) أى أجذب البر وانقطعت مادة
 البحر بذنوب الناس (فَلَا تَنْفُسُهُمْ يَمْهَدُونَ) أى يعملون ويوطئون والمهاد
 الفراش (فَتَرَى الْوَدْقَ) أى المطر (يُخْرَجُ مِنْ خِلَالِهِ) أى من بين
 السحاب (الْمُبْلِِسِينَ) أى يائسين يقال أبلس إذا يئس (فَأَنْظَرُوا إِلَى آثَارِ
 رَحْمَتِ اللَّهِ) أى آثار المطر (خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ) أى من منى (مَا لَبِثُوا
 غَيْرَ سَاعَةٍ) يخلقون إذا خرجوا من قبورهم أنهم مالبثوا فيها غير ساعة
 (كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ) فى الدنيا أى كذبوا فى هذا الوقت كما كانوا
 يكذبون من قبل، ويقال أفك بالرجل أى عدل به عن الصدق وعن الخير
 وأرض مأفوك أى محرومة المطر (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ
 لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) أى يوم البعث أى لبثتم فى القبور
 فى خبر الكتاب إلى يوم القيامة.

- ﴿غريب سورة لقمان ومشكلها﴾ -

﴿قال أبو محمد﴾ قوله تعالى (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ) نزلت في النضر بن الحارث وكان يشتري كتباً فيها أخبار الأعاجم ويحدث بها أهل مكة ويقول محمد يحدثكم أحاديث عاد وثمود، وأنا أحدثكم أحاديث فارس والروم وملوك الحيرة (وهنا على وهن) أي ضعفاً على ضعف (وفصائله) فطامه (يأت بها الله) أي يظهرها الله ولا تخفى عليه (ولا تُصعِّرُ خَدَّكَ) أي لا تعرض بوجهك وتتكبر والاصعر من الرجال المائل بوجهه (إن أذكر الأصوات) أي أقبحها. عرفة: قبح رفع الصوت في المخاطبة وفي الملاحة بقبح أصوات الحمير لأنها عالية ومن التناقض والاختلاف الذي ادتدوه على القرآن في قوله تعالى - ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليريكم من آياته إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور - قالوا أو ليس هذا مما يستوى فيه الصبار الشكور وغير الصبار الشكور؟ ﴿قال أبو محمد﴾ في الرد عليهم: إنما أراد الله سبحانه: إن في ذلك لآيات لكل مؤمن والصبر أفضل ما في المؤمن من خلال الخير، فذكره الله تعالى ذكره في هذا الموضع بأفضل صفاته، وقال في موضع آخر - لآيات لقوم يتفكرون - ولقوم يملكون - وإنما يتذكر أولوا الأبواب - يعني المؤمنين ومثله في قصة - بأ - ووزقناهم كل ممزق إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور هذا كما تقول إن في ذلك لآية لكل موحدمصل، ولكل فاعل تقي، وإنما

يريد بالمسلمين ﴿ غ ﴾ (وَإِذَا عَشِيَهِمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ) جمع ظلة يريد أن
بعضه فوق بعض فله سواد كثرت والبحر ذو ظلال لأموأجه قال الجعدي:
يعارضهن أخضر ذو ظلال على حافاته فلق الدنان
يعنى البحر (والختار) الغدار، والختر أقبح الغدر وأشدّه (لَا يَجْزِي
وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ) أى لا يغنى عنه ولا ينفعه (الغرور) الشيطان والغرور
بالضم للغين الباطل

— غريب سورة السجدة ومشكلها —

(يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) أى يقضى القضاء من السماء فينزل به إلى الأرض
(ثُمَّ يُعْرِجُ إِلَيْهِ) أى يصعد إليه فى يوم واحد (بِقُدْرَةِ أَلْفِ سَنَةٍ)
أى مسافة نزوله وصعوده ألف سنة، يريد نزول الملائكة عليهم السلام
وصعودها وكذا هو فى المشكل إلا أنه قال هناك: يريد مقدار المسير فيه على
قدر مسيرنا وعددنا ألف سنة، لأن بعد ما بين السماء والأرض خمسمائة عام
لابن آدم فإذا قطعت الملائكة بادية وعادية فى يوم واحد فقد قطعت مسيرة
ألف سنة فى يوم واحد ﴿ غ ﴾ (وَنَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ) أى بطلنا
وصرنا تراباً (قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ) وهو من توفى المدد واستيفته
وأنشد أبو عبيدة: —

إن بنى الأردم ليسوا من أحد ليسوا إلى قيس وليسوا من أسد
ولا توفاهم قريش فى المدد

أى لا تجعلهم وفاء لعددها والوفاء التمام (تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ) أى ترتفع (أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ) أى يبين لهم (الْأَرْضَ الْجُرُزُ) الغليظة اليابسة التى لا تنبت شيئاً وجمعها أجزاز، ويقال سنون أجزاز إذا كانت سنى جذب (بَقِيَ هَذَا الْفَتْحُ) يعنى فتح مكة (قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) يقال أراد قتل خالد بن الوليد يوم فتح مكة من قتل والله أعلم

﴿غريب سورة الاحزاب ومشكلها﴾

(أَدْعِيَاؤُكُمْ) من تبنيتموه واتخذتموه ولدا يقال ما جعلهم بمنزلة ولد الصاب، وكانوا يورثون من ادعوا (ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ) أى قولكم على التشبيه والمجاز لا على الحقيقة (وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ) (هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ) أى أعدل وأصح (مَسْطُورًا) أى مكتوبا (وَلِإِذْ زَاغَتْ الْأَبْصَارُ) أى عدلت (وَبَلَغَتْ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ) أى كادت تبلغ الخلق من الخوف وهو استعاره وفيه إضمار كاد، وقد يجوز أن يكون أراد أنها ترجف من شدة الفرع وتجف فيتصل وجيفها بالخلق، فكانها بلغت الخلق بالوجيف وهم يصنمون القلوب بالخفقان والنزوع عند المخافة والذعر، قال الشاعر فى وصف مغارة :-

تنزو من مخافتها قلوب الادلاء كأن قرونها معانة بقرون الظباء

وهذا مثل قول امرئ القيس :-

ولا مثل يوم في قدانان ظلته كأني وأصحابي على قرن أغفرا
 أراد كأننا من القلق على قرن ظبي فنحن لانتقر ولا نسكن ﴿قال أبو
 محمد﴾ وكان بعض أهل اللغة يأخذ على الشعراء أشياء من هذا الفن وينسبها
 فيه إلى الإفراط وتجاوز المقصد اقل وما أرى ذلك إلا جائزاً حسناً على
 ما بيناه من مذاهبهم كقول النابغة في وصف سيف : —

تقد السابوق المضاعف نسجه وتوقد بالصنم نار الجباحب
 ذكر أنها تقطع الدروع التي هذه حالها والفارس حتى تبلغ الأرض
 فتورى النار إذا أصابت الحجارة ، وكقول النمر بن ثوب في وصف
 سيف أيضا :-

تظل تحفر عنه إن ضربت به بعد الذراعين والساقين والهادي
 يقول إنه رسب في الأرض بعد أن قطع ما ذكره حتى احتاج صاحبه أن
 يحفر عليه ليستخرجه من الأرض. وكقول مهمل :-

ولولا الريح أسمع أهل حجر صليل البيض تفرع بالذكور
 وقال قيس بن الخطيم يصف طعنة :-

ملككت بها كفى فأنهت فتقها يرى قائم من دونها ما وراءها
 وقوله أيضا :-

لو أنك تلقى حنظلا فوق بيضنا تدرج عن ذى سامه المتقارب
 يقول تراص القوم في القتال حتى لو أن ملقيا ألقى على بيضهم حنظلا
 لجري عليها كما يجري على الأرض ولم يسقط لشدة ترصفهم. وعن بمعنى علي ،

وذو سامه يبيضه المذهب، والسام عروق الذهب

وقال عترة :-

وأنا المية في المواطن كلها والطعن منى سائق الآجال

وقال بشار :-

إذا ما غضبنا غضبة مضرية هتكنا حجاب الشمس أو قطرت دما

وقال طريح الشقي :-

لو قلت للسيل دع طريقك والموج عليه كالهضب يعتلج
لا ارتد أو ساح أو لكان له في سائر الأرض عنك منفرج

وقال ابن ميارة :-

ولو أن قيساً قيس غيلان أقسمت على الشمس لم يطلع عليك حجابها

وقال الطرماح :-

ولو أن برغوثاً على ظهر قملة يكر على صفي تميم لولت

وقال آخر يذكر حديث امرأة :-

حديث لو أن اللحم يصلي بحره عريضاً أتى أصحابه وهو منضج

وقال أبو النجم يذكر سيلاً :-

كأن فوق الأكم من غشائه خطائف الشامي على عبائه

والشيخ يهدي إلى طجمائه

يقول صار الجبل والسهل واحداً وصار الغشاء على رؤس الأكم

والطجماء شجر ينبت في الجبال والشيخ ينبت في السهول ، فأراد أنه حمل

نبت السهل إلى الجبل، وقال وذكر ظلما يمدو ويطيح :-

* هاوٍ تضل الطير في خوائه *

الخواء ما بين قوائمه وبطنه وبين الأرض إذا عدا أوطار، يريد أن الطير يطير وبينه وبين الأرض خواء حتى يضل، وقد يروى : تضل الريح في خوائه .
وقال الكميت وذكر الريح :-

ترامى بكذان الأكان ومروها ترامى ولدان الأصارم بالخشل
الخشل ردىء المقل، أراد أن الريح ترامى بالحجارة الكبار كما يترامى الصبيان بنوى المقل . وقال آخر :-

زعمت غدانة أن فيها سيدياً ضخمها يوازنه جناح الجندب
يرويه ما يروى الذباب فينتشى سكرًا وتشبعه كراع الأرنب
فهذه الأبيات التي ذكرتها ومثلها في الشعر كثير ، والعرب تقول له الطم والرم، إذا أرادوا تكثير ماله، والطم البحر، والرم الثرى، وهذا لا يملكه إلا الله وحده ويقولون : فلان دون شائله العيون . ويقولون : له الضح والريح ، يريدون ما طلعت عليه الشمس وجرت عليه الريح ، ويقولون : فلان يشير الكلاب عن مرابضها، يريدون أنه لشربه ولومه يشربها عن مواضعها يطلب تحتها شيئاً فاضلاً من طعمها لياً كله، وهذا مالا يفعله بشر، وقال الشاعر :-

تركوا جارهم يأكله ضبع الوادى ويرميه الشجر
والشجر لا يرمى أحداً وهذا كله على المبالغة في الوصف وينوون في

جميعه يكاد يفعل وكلهم يعلم المراد به وقال الآخر^(١)
 إذا رأيت أنجما من الأسد جبهته أو الخراة والسكند
 بال سهيل في الفضيخ ففسد وطاب ألبان اللقاح وفيه برد
 فهذا وقت يذهب فيه الفضيخ لأنه يكون من البسر والبسر يصير
 عند طلوع هذه الأنجم رطبا، فلما كان فساد عند طلوع سهيل وكان الشراب
 يفسد بأن يطل فيه، جعل سهيلا كأنه بال فيه لما أفسده وقت طلوعه. وقال
 دكين : —

وقد تعالت ذميل العنس بالسوط في ديمومة كالترس

* لاذ عرج الليل بروح الشمس *

فجعل للشمس روحا عرج به الليل ﴿قال أبو محمد﴾ والأصل في هذا أن
 كل حيوان يموت يقبض روحه فلما أبطل الليل الشمس جعله كأنه قبض
 لها روحا. وقال ذو الرمة يصف إبلا في مسيرها : —

إذا اغتبت نجما فغار تسحرت علالة نجم آخر الليل طالع
 يقول : تهتدي بكوكب طلع أول الليل حتى إذا غاب اهتدت بكوكب
 آخر طالع في السحر ولم يردّها، وإنما أراد ركبائها فجعلها تغتبق النجم وتتسحر
 بالنجم. وقال مزرد : —

ولو أن شيخا ذا بين كأنما على رأسه من شامل الشيب قونس
 تبئت فيه العنكبوت بياتها نواشى حتى شبن أو هن عنس

ولما أراد طول مكث العناكب في رأسه، فجعل من قدشبن، وعنسن وأصل
هذا أن المرأة إذا طال مكثها في بيت أمها لا تزوج عنست وشابت، فاستعار
الشيب والتعنس مثلاً لطول مكث العناكب. وقال المسيب بن علس
دعا شجر الأرض داعيهم لينصره الصدر والاثاب
أراد أنه دعا عليهم الخلق يستنصر بهم فضرب مثلاً لكثرة الناس
والعوام تقول: جاء بالشوك والشجر إذا جاء في جيش عظيم ﴿غ﴾
(وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا) أي شدد عليهم وهول، والزلازل الشدائد
وأصلها من التحريك (إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ) أي خالية فقد أمكن من أراد
دخولها وأصل العورة مذهب عنه الستر والحفظ فكان الرجال حفظ
وستر للبيوت فاذا ذهبوا أعورت البيوت، تقول العرب أعور منزلك إذا
ذهب ستره أو سقط جداره، وأعور الفارس إذا بدا منه موضع ذلك
للضرب بالسيف والطمع، يقول الله عز وجل (وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ) لأن الله
يحفظها ولا يمكن يريدون الفرار (وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْطَارِهَا) أي
بين جوانبها (ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ) أي الكفر (لَا تَوَّهَا) أي أعطوها ذلك
من أراد (وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا) أي بالمدينة، ومن قرأ: لَأَتَوْهَا بقصر الألف
أراد لصاروا إليها (سَلَقُوكُمْ بِأَسِنَّةٍ حِدَادٍ) يقول آذوكم بالسكلام يقال
خطيب مسلوق وسلاق وفيه، لغة أخرى صلقوكم، ولا يقرأ بها، وأصل الصلق
الضرب قال ابن أحرر يصف سوطاً ضرب فيه ناقته :-

كَأَنَّ وَقْعَتَهُ لَوْدَانٌ مَرْفَقُهَا صَلَقَ الصُّفَا بِأَدِيمٍ وَقْعُهُ تَحِيرٌ

ومن الاستعارة قوله (بَنَ قَضَى نَحْبَهُ) أى قتل، وأصل النحب النذر
 وكان رجال من أصحاب رسول الله ﷺ أو غيرهم نذروا إن لقوا عدواً
 ليصدقن القتال أو ليقتلن هذا أو نحوه، فقتلوا فقتل لمن قتل قضى نحبه،
 فاستعير النحب مكان الأجل، لأن الأجل وقع بالنحب وكان النحب له سبباً
 ومنه قيل للعطية المن، لأن من أعطى فقد من، قال الله عز وجل - ولا تمنن
 تستكثر - أى لا تعط لتأخذ أكثر مما أعطيت. وقال - هذا عطاؤنا فانهن
 أو أمسكن - أى فأعطأ أو أمسكن وقوله - بغير حساب - مردود إلى قوله
 - هذا عطاؤنا - فامنن أو أمسكن بغير حساب

﴿هاهنا تم باب الاستعارة في كتاب المشكل﴾

﴿غ﴾ (بَنَ صَيَاءُ يَبِيهم) أى من حصونهم، وأصل الصياصى قرون البقرة
 لأنها تمتنع بها وتدفع عن أنفسها، فقيل للحصون صياصى لأنها تمتنع
 (يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ) - كان يجعل الواحد اثنين، هذا معنى قول
 أبى عبيدة، ولا أراه كما قال لأنه يقول بعد (وَمَنْ يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ
 وَرَسُولِهِ) أى يطعها (وَتَعْمَلْ صَالِحاً نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ) فهذا
 يدل على أن الضعفين ثم أيضاً مثلان، وكأنه أراد (يضاعف لها العذاب)
 فيجعل (ضعفين) أى مثلين كل واحد منهما ضعف الآخر، وضعف الشيء
 مثله، ولذلك قرأ أبو عمرو (يُضَعَّفُ) لأنه رأى أن يضعف للمثل ويضاعف
 لما فوق ذلك، وهذا كما تقول للرجل: إن أعطيتني درهما كافأتك بضعفين،
 أى بدرهمين، فإن أعطيتني فرداً أعطيتك زوجين يريد اثنين ومثله - ربنا

آتهم ضعفين من العذاب - أى مثلين (فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ) أى فلا تلن القول (فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ) أى جور (وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا) أى صحيحاً لا يطمع فاجراً (وَقِرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ) من الوقار ويقال وقر في منزله يقر وقوراً ومن قرأ (وَقِرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ) بفتح القاف جملة من القرار وكأنه من قر يقر بفتح القاف أراد قررن في بيوتكن فحذف الراء الأولى وحول فتحها في القاف كما يقال ظن في موضع كذا من أظللن قال الله عز وجل - فَظَلَّمْتُمْ تَفَكَّهُونَ - ولم نسمع بقر يقر إلا في قرّة العين فأما في الاستقرار فأنما هو من قر يقر بالكاف مكسورة ولعلها لغة (مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ) أى أحل الله له (مِثْنَةٌ) الله في الذين خَلَوْا مِنْ قَبْلُ) أى لا حرج على أحد فيما لم يحرم عليه (وَالْأَصِيلُ) فيما بين العصر إلى الليل (يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ) أى يبارك عليكم ويقال يغفر لكم (وَمَلَأَتْكُمْ) أى تستغفر لكم (آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ) أى أى مهورهن (رُجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ) أى تؤخرهن وقد يهمن يقال أرجأت الأمر وأرجيته (وَتَوَوَّى إِلَيْكَ) أى تضم . قال الحسن : كان النبي ﷺ إذا خطب امرأة لم يكن لأحد أن يخطبها حتى يدعها النبي ﷺ أو يتزوجها ، ويقال هذا في قسمة الأيام بينهن كان يسوى بينهن قبل ، ثم نزل تؤخر من شئت فلا تقسم له وتضم إليك من شئت بغير قسمة (لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ) قصر على أزواجه وحرّم عليه ما سواهن إلا ما ملكت يمينه من الأماء (غَيْرَ نَظِيرِينَ لِإِنَاءِ)

أى منتظرين وقت إدراكه (يُدْنِينَ عَلَيْهِمْ مِنْ جَلَالِيهِمْ) أى يلبسن الأردية (لَتُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ) أى لنسلطنك عليهم ونولعنك بهم (قَوْلًا سَدِيدًا) أى قصداً . ومن المشكل قوله : (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ) الآية ﴿قال أبو محمد﴾ إن الله عز وجل لما استخلف آدم عليه السلام على ذريته وسلطه على جميع خلقه ممافى الأرض من الأنعام والطير والوحش عهد اليه عهداً أمره فيه ونهاه وحرم عليه وأحل له فقبله ولم يزل عاملاً به إلى أن حضرته الوفاة فلما حضرته صلى الله عليه وسلم سأل الله عز وجل أن يعامه من يستخلف بعده ويقلده من الأمانة ماقلده ، فأمره أن يعرض ذلك على السموات بالشرط الذى أخذ عليه من الثواب إن أطاع ومن العقاب إن عصى ، فأبين أن يقبلنه شفقاً من عذاب الله ، ثم أمره أن يعرض ذلك على الأرض والجبال فكلمها أباه ، ثم أمره أن يعرض على ولده فعرضه عليه فقبله بالشرط ولم يهيب منه ماتهيبه السماء والأرض والجبال (لأنه كان ظُلُومًا) لنفسه (جَهُولًا) بعاقبة ماقلده لربه ثم قال (لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ) أى عرضنا ذلك عليه ليتقلده وإذا تقلده ظهر نفاق المنافق وشرك المشرك فيعذبه الله ، وظهر إيمان المؤمن فتأب الله عليه (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) للمؤمنين (رَحِيمًا) هذا قول على مذهب بعض المفسرين. وفيه قول آخر قالوا : الأمانة القرائض عرضت على السموات والأرض والجبال بما فيها من الثواب والعقاب فأبين أن يحملنها ، وعرضت على الانسان بما فيها من الثواب والعقاب فحملها ،

والمعنيان في التفسيرين متقاربان ، وكذلك فسرهما في الغريب فلم نكتبه لذلك .

— غريب سورة سبأ ومشكاتها —

(مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ) أى يدخل (وَمَا يَخْرُجُ فِيهَا) أى يصعد
 (لَا يَعْذُبُ) لا يبعد (مِنْ قَالُ ذَرَّةً) أى وزن ذرة (وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ)
 أى أظهروها ، ويقال : أسررت الشيء أخفيته وأظهرته وهو من الاضداد
 (وَالْمُتَرَفُّونَ) المتكبرون (تَقْرَبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى) أى قربا ومنزلة عندنا
 وقوله (فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا) لم يرد فيما يرى أهل
 النظر والله أعلم أنهم يجازون على الواحد بواحد مثله ولا اثنين وكيف
 يكون هذا والله يقول - من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها - وخير منها ولكنه
 أراد لهم جزاء التضعيف وجزاء الضعف إنما هو مثل يضم إلى مثل إلى
 ما بلغ وكأن الضعف الزيادة أى لهم جزاء الزيادة ، ويجوز أن يجعل الضعف
 فى معنى جمع أجزاء الأضعاف ونحوه - عذابا ضعفا فى النار - أى مضعفا
 (وَمَا بَلَغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ) أى عشره (فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ)
 أى انكارى وكذلك - فكيف كان نذير - أى إنذارى وجمعه نكرو ونذر
 ﴿ومن المشكل﴾ (قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْنَى
 وَفُرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ) الآية ﴿قال أبو محمد﴾
 تأويله أن المشركين قالوا إن محمداً مجنون وساحر وأشباه ذلك من تخرصهم

فقال الله جل وعز لنبيه ﷺ : قل لهم اعتبروا أمري بواحدة ، وهي أن تنصحوه لأنفسكم ولا يميل بكم هوى عن حق فتقوموا لله وفي ذاته مقاماً يخلو فيه الرجل منكم بصاحبه فيقول له : هلم فلنتصاّد هل رأينا بهذا الرجل جنة قط ؟ أو جربنا عليه كذبا ؟ فهذا موضع قيامهم مثني ثم ينفرد كل واحد منهما عن صاحبه فيفكر وينظر ويعتبر ، فهذا موضع قيامهم فرادى فإن في ذلك مما يدلّكم على أنه نذير وأنه ليس بمجنون ولا كذاب ، وكل من تحير في أمر قد استبهم عليه واشتبه أخرجته من الحيرة فيه إن سئل ، وينظر ثم يفكر ويعتبر ﴿ وفي الغريب ﴾ (مَثْنَى) أي اثنين (وَفَرَادَى) واحداً واحداً ويريد بالمشني أن يتظاهروا في أمر النبي ﷺ وبفرادى أي يفكروا . هذا لفظ الكتابين ﴿ غ ﴾ (يَقْذِفُ بِالْحَقِّ) أي يلقيه إلى أنبيائه صلوات الله عليهم (وَمَا يُبْدِيءُ الْبَاطِلُ) أي الشيطان (وَمَا يُعِيدُ وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا فَوْتَ) عند البعث هذا لفظ الغريب ﴿ وفي المشكل ﴾ (وَلَوْ تَرَى إِذْ فَرَغُوا فَلَا فَوْتَ) إلى آخر السورة ﴿ قال أبو محمد ﴾ كان الحسن رحمه الله يجعل الفرع يوم القيامة إذا بعثوا من القبور يقول : ولو ترى يا محمد فزعهم حين لا فوت أي لا مهرب لهم ولا ملجأ يفوتون به ويلجأون إليه وهذا نحو قوله - فنادوا ولات حين مناص - أي نادوا حين لا مهرب (وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ) أي قريب على الله يعني القبور (وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ) أي بمحمد (وَأَتَى) صح (لَهُمُ التَّنَافُشُ) والتناوش التناول أي كيف لهم نيل ما طلبوا من الإيمان في هذا الوقت

الذى لا يقال له كافر ولا تقبل توبته، وقوله (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) يريد بعد ما بين
مكانهم يوم القيامة وبين المكان الذى تتقبل فيه الأعمال (وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ
قَبْلُ) أى بمحمد ﷺ يقول كيف ينفعهم الايمان به فى الآخرة وقد كفروا
به فى الدنيا (وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ) أى بالظن أن التوبة تنفعهم (مِنْ مَّكَانٍ
بَعِيدٍ) أى بعيد من موضع تقبل التوبة (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ)
من الايمان (كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ) أى بأشباههم من الأمم الخالية، وكان
غير الحسن يجعل الفزع عند نزول بأس الله من الموت أو غيره ويعتبره
بقوله فى موضع آخر - فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا
به مشركين - إلى آخر القصة ﴿غ﴾ (وَالْتَنَاشُ) يهمز ولا يهمز يقال
نشأ ونأشت كما يقال ذمت الرجل وذأمته ، أى عتبه ، وقال أبو عبيدة :
نأشت طلبت واحتج بقول رؤبة :

* إليك نأش القدر النؤوش *

وقال يريد طلب القدر المطلوب وقال الأصمعي : تناول القدر لنا بالمكروه
تم الكلامان فى الآية ، الغريب والمشكل والحمد لله أبدا .

﴿غريب سورة فاطر ومشكلها﴾

﴿قال أبو محمد﴾ (مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ) أى من غيث
(إِذْ كُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ) يقول إذ كرأيا دى عندك أى احفظها وكل
ما فى القرآن من هذا فهو مثله (أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا)

أى شبه عليه وفى الكلام حذف واختصار وتقديم وتأخير قد تقدم فى بابيه فى المشكل وتقديره (أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا) ذهبت نفسك حسرة عليه ؟ (فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ) فإن الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء ﴿ غ ﴾ (النُّشُورُ) الحياة (وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ) أى يبطل (وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَآخِرَ) أى جوارى ومخرها خرقها للماء (مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ) والقطمير الفوفة التى تكون فى النواة وفى التفسير أنه الذى بين قمع الرطبة وبين النواة وهو من الاستعارة فى قلة الشئ وتحقيره (وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهَاتٍ) يقول إن دعت نفس ذات ذنوب قد أثقلتها ذنوبها ليحمل عنها شئ منها لم تجد ذلك (ولو كان) من تدعوه (ذَا قُرْبَىٰ) (وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ) مثل للكافر والمؤمن (وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ) مثل للكفر والإيمان (وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحَرُورُ) مثل للجنة والنار (وَلَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ) مثل للعقلاء والجهال (وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ) أى سلف فيها نبي (وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ) والجدد الخطوط والطرائق تكون فى الجبال فبعضها بيض وبعضها حمر (وَغَرَايِبُ سُرْدٌ) غرايب جمع غريب وهو الشديد السواد ويقال أسود غريب وتمام الكلام عند قوله (كَذَلِكَ) يقول من الجبال مختلف ألوانه ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه (كَذَلِكَ) أى كاختلاف الثمرات ثم تبتدىء (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) (مَصَدَّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) أى لما قبله و (دَارُ الْمُقَامَةِ) ودار المقام واحد

وهما بمعنى الإقامة (لُغُوبٌ) الاعياء (جاءكم النذير) يعنى محمدا ﷺ ويقال الشيب ومن ذهب إلى هذا المذهب فانه أراد أو لم نعمركم حتى شبتهم (فَهَلْ يَنْظُرُونَ) أى هل ينتظرون (إِلَّا سَنَةَ الْأَوَّلِينَ) أى سنتنا فى أمثالهم من الأولين الذين كفروا ككفرهم

— غريب سورة يس ومشكلها —

(لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ) أى وجب (فَهُمْ مُّقْمَحُونَ) والمقمح الذى يرفع رأسه وينفض بصره يقال بعير قامح ولابل قماح إذا رويت من الماء ففمحت قال الشاعر^(١) وذكر سفينة وركبانها

ونحن على جوانبها قعود نفض الطرف كالابل القماح
يريد أنا حبسناهم عن الاتفاق فى سبيل الله بموانع كالأغلال (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا) السد الجبل وجمعه سداد (فَأَغْشَيْنَاهُمْ) أى أغشينا عيونهم وأعمينا عيونهم عن الهدى وقال الأسود بن يعفر - وكان قد كف بصره ومن الحوادث لا أبالك أننى ضربت على الأرض بالأسداد
ما اهتدى منها لمدفع ثلعة بين العذيب^(٢) وبين أرض مراد
(وَنَكُتُبُ مَا قَدَّمُوا) أى أعمالهم (وَأَنَارَهُمْ) ما استن به بعدهم من سننهم وهو مثل قولهم - يُدَبِّئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ - أى بما

(١) هو بشر بن أبى حازم

(٢) العذيب بالتصغير ماء لبني تميم على مرحلة من الكوفة

قدم من عمله وأخر أى من أثر باق بعده (فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ) أى قوينا
وشددنا يقال عزز منه أى قوى من ميله ، وتعزز لحم الناقة إذا صلب (قَالُوا
إِنَّا تَطِيرُونَ بِكُمْ) قال قتادة يقولون إن أصابنا شر فهو بكم (قَالُوا طَائِرُكُمْ
مَعَكُمْ) ثم قال (إِنْ ذُكِّرْتُمْ) تطيرتم بنا وقال غيره (طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ) أين
كنتم والطائر هاهنا العمل والرزق يقول هو فى أعناقكم ليس من شؤوننا
ومثله - وكل شيء أزمانه طائره فى عنقه - وقد ذكرناه فيما تقدم
(إِنِّي آَمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ) أى فاشهدوا (لِيَأْكُلُوا مِنْ
ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ) أى وليأكلوا مما عملته أيديهم ، ويقرأ وما
عملت أيديهم بلاهاء (سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا) أى الأجناس
كلها ﴿وفى المشكل﴾ (وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا) أى إلى مستقر
لها كما تقول هو يجرى لغايته وإلى غايته ومستقرها أقصى منازلها فى
الغروب، وذلك لأنها لا تزال تتقدم فى كل ليلة حتى تنتهى إلى أبعد مغاربها
ثم ترجع، فذلك مستقرها لأنها لا تتجاوزها، وقرأ بعض السلف (تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ
لَهَا) والمعنى أنها لا تقف ولا تستقر ولكنها جارية أبدا وقوله (وَالْقَمَرَ
قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ) يريد أنه ينزل كل ليلة ثم يستقر وهذه المنازل هى النجوم
التي كانت العرب تنسب إليها الانواء وأسمائها

السرطان والبطين والثريا والدبران والهقعة والهنعة
والذراع والنثرة والجمبة والعرفة والعواء والسمك
والقفر والزباني والاكليل والقلب والشولة والنعائم

والبلدة وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعود وسعد الأخبية
 وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر والرشا وهو الحوت
 وإذا صار القمر في آخر منازل دق حتى يعود (كالعرجون القديم) وهو العذق
 والعرجون إذا يئس دق واستقوس فشبه القمر به ليلة ثمان وعشرين ثم قال
 (لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ) يريد أنهما يسيران الدهر دائبين
 ولا يجتمعان فسلطان القمر بالليل وسلطان الشمس بالنهار ولو أدركت
 الشمس القمر لذهب ضوؤه وبطل سلطانه ودخل النهار على الليل يقول الله
 جل وعز حين ذكر يوم القيامة - وجمع الشمس والقمر - وذلك عند إبطال
 هذا التدبير ونقض هذا التأليف (وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ) يقول هما يتعاقبان
 ولا يسبق أحدهما الآخر فيفوته ويذهب قبل مجيء صاحبه (وَكُلٌّ فِي
 فَلَكٍ يَسْبَحُونَ) أى يجرون يعنى الشمس والقمر والنجوم ﴿غ﴾
 (وَالْعُرْجُونُ) عود الكباسة وهو الاهان أيضاً (وَالْقَدِيمُ) الذى قد أتى
 عليه حول (فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ) أى لا مغيث لهم ولا مجير (وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ
 إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا) أى إلا أن نرحمهم وننتقمهم إلى أجل (يُخِصَّمُونَ) أى
 يختصمون فأدغمت التاء فى الصاد (وَلَا جَنَاحُ) القبور واحداً حدث
 (يَنْسِلُونَ) قد ذكرناه فى سورة الأنبياء (مُخْضَرُونَ) مشهدون
 (فِي شُغْلٍ فَكِيهُونَ) أى يتفكرون. قال أبو عبيد: تقول العرب للرجل
 إذا كان يتفكه بالطعام أو الفاكهة أو بأعراض الناس إن فلانا لفكه بكذا قال
 الشاعر: —

فَكَهْ إِلَى جَنْبِ الْخَوَانِ إِذَا عَمَدَتْ نَكْبَاءُ تَقْطَعُ ثَابِتَ الْأَطْنَابِ
 وَمِنْهُ قِيلَ لِلْمَزَاحِ فَسْكَاهَةٌ وَمَنْ قَرَأَ (فَاكْهُونَ) أَرَادَ ذَوِي فَاكِهَةٍ
 كَمَا يَقَالُ فَلَانُ تَامِرٍ. وَقَالَ الْفَرَاءُ هُمَا جَمِيعًا سَوَاءٌ : فَسْكَاهَةٌ وَفَاكِهَةٌ ، كَمَا يَقَالُ حَذَرٌ
 وَحَاذَرٌ وَرَوَى فِي التَّفْسِيرِ فَاكْهُونَ نَاعْمُونَ وَفَكْهُونَ مَعْجِبُونَ (فِي ظِلَالٍ)
 جَمْعُ ظَلٍّ وَفِي ظِلٍّ جَمْعُ ظِلَّةٍ (الْأَرَائِكُ) السَّرَرُ فِي الْحِجَالِ وَاحِدُهَا
 أَرِيكَةٌ (وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ) أَيُّ مَا يَتَمَنُّونَ وَمِنْهُ يَقُولُ النَّاسُ هُوَ فِي خَيْرٍ
 مَا ادْعَى أَيُّ مَا تَمَنَّى ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ : ادْعَ مَا شِئْتَ أَيُّ تَمَنَّى مَا شِئْتَ
 (سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ) أَيُّ سَلَامٍ ، وَيَقَالُ لَهُمْ فِيهَا سَلَامٌ كَأَنَّهُمْ يَبْلُغُونَهُ
 مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ (وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ) أَيُّ انْقَطَعُوا عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
 وَتَمَيَّزُوا مِنْهُمْ يَقَالُ مَرَزَتْ الشَّيْءُ مِنْ الشَّيْءِ إِذَا عَزَلَتْهُ عَنْهُ فَامْتَازَ وَامْتَازَ وَمِيزَتْهُ
 فَتَمَيَّزَ (أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ) أَيُّ أَلَمْ أَمُرْكُمْ أَلَمْ أَوْصِيكُمْ (وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ
 جِبِلًّا كَثِيرًا) أَيُّ خَلَقًا وَجِبِلًّا بِالضَّمِّ وَالتَّخْفِيفِ وَالْجِبِلُّ أَيْضًا الْخَلْقُ قَالَ
 الشَّاعِرُ (١) : —

وَيَسْتَمْتَعْنَ بِالْأَنْسِ الْجَبَلِ

(وَأَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ) وَالْمَطْمُوسُ هُوَ الَّذِي لَا يَكُونُ بَيْنَ
 جَنْفَيْهِ شِقْ (فَأَسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ) لِيَجُوزُوا (فَأَنَّى يُبْصِرُونَ) أَيُّ فَكَيْفَ
 يَبْصِرُونَ (عَلَى مَكَانَتِهِمْ) هُوَ مِثْلُ مَكَانِهِمْ يَقَالُ مَكَانٌ وَمَكَانَةٌ وَمَنْزِلٌ وَمَنْزِلَةٌ
 (وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ) أَيُّ نَرُدُّهُ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ (لِيُنْذِرَ مَنْ

(١) قاله أبو ذؤيب . وصدره . منايا بقرين الخوف من أهلها * جهارا

كانَ حَيًّا) أى مؤمنا ويقال عاقلا (خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا) يجوز أن يكون مما عملناه بقدرتنا وقوتنا وفي اليد القوة والقدرة على العمل فتستعار اليد فتوضع موضعها على ما بين في المشكل، هذا مجاز للعرب يحتمله هذا الحرف والله أعلم بما أراد (فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ) أى ما يركبون (والحُلُوبُ) ما يجلبون ويقرأ ركبهم أيضا قراءة عائشة رضى الله عنها (وَهِيَ رَمِيمٌ) أى بالية يقال رم العظم إذا بلى فهو رميم ورمام كما يقال رفات وفات (الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا) أراد الزنود التى تورى بها الأعراب من شجر المرخ والعفار .

﴿ غريب سورة والصفات ومشكلها ﴾

قال ابن مسعود رضى الله عنه (وَالصَّافَّاتِ صَفًّا فَالزَّجَرَاتِ زَجْرًا فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا) هى الملائكة عليهم السلام (لَا يَسْمَعُونَ) أى لا يتسمعون فأدغمت التاء فى السين (إِلَى الْمَلَاءِ الْأَعْلَى) ملائكة الله (دُحُورًا) طردا يقال دحرته دحرا ودحورا أى دفعته (وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ) أى دائم (فَاتَّبِعْهُ) أى لحقه (شَهَابٌ نَّاقِبٌ) كوكب مضى بين، يقال أثقب نارك أى أضئها والثقوب ماتذكى به النار (فَاسْتَفْتِهِمْ) أى سلهم (مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ) أى لازق لازم والباء تبدل من الميم لقرب مخرجيهما (بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ) قال قتادة بل عجبت من وحى الله وكتابه وهم يسخرون (إِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ) أى يسخرون يقال

سخر واستسخر كما يقال قر واستقر ومثله عجبت واستعجبت قال أوس ابن حجر .

ومستعجب مما يرى من أناتنا ولو زَنَبَتْهُ الْحَرْبُ لَمْ يَترْمَرَمْ
ويجوز أن يكون يسألون غيرهم من المشركين أن يسخروا من النبي
ﷺ كما يقال استعقبته سألته العتي واستوهبته سألته الهبة واستعففته سألته
العفو (أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ) أى أشكاهم تقول العرب
زوجت إبلى أى قرنت واحداً بالآخر ويقال قرناؤهم من الشياطين
﴿ ومن المشكل ﴾ (وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ قَالُوا إِنَّا كُنْمْ
كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ) قال أبو محمد يقول هذا المشركون يوم القيامة
لقرنائهم من الشياطين إنكم كنتم تأتوننا عن أيماننا لأن إبليس قال
— لَا تَدِينُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ —
فشياطينه تأتيهم من كل جهة من هذه الجهات بمعنى من الكيد والاضلال
قال المفسرون : فمن أتاه الشيطان من جهة اليمين أتاه من قبل الدين فلبس
عليه الحق ومن أتاه من جهة الشمال أتاه من قبل الشهوات ، ومن أتاه من
بين يديه أتاه من قبل التكذيب بالقيامة والثواب والعقاب ، ومن أتاه
من خلفه خوفه الفقر على نفسه وعلى من يخلف بعده فلم يصل رحماً ولم يؤد
زكاة فقال المشركون لقرنائهم إنكم كنتم تأتوننا في الدنيا من جهة الدين
فتشبهون علينا فيه حتى أضللتونا ، فقال لهم قرناؤهم (بَلْ لَمْ تَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ) أى لم تكونوا على حق فتشبهه عليكم ونزِيلَكُمْ عَنْهُ إِلَى بَاطِلٍ

(وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ) أى قدرة فنقهركم ونجبركم
 (بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَآغِينَ خَفَقَ عَلَيْهِمُ قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ) نحن وأنتم
 العذاب (فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ) يعنى بالدعاء والوسوسة ومثل هذا
 قوله — وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى ﴿غ﴾
 (كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ) أى تخذعوننا وتفتنوننا عن طاعة الله
 (لَا فِيهَا غَوْلٌ) أى لا تغتال عقولهم فتذهب بها يقال الخمر غول للحلم
 والحرب غول للنفس وغالى غولا والغول البعد (وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ)
 أى لا تذهب خمرهم وتنقطع ولا تذهب عقولهم يقال نرف الرجل إذا ذهب
 عقله وإذا نفذ شرابه ويقال ينزفون من أنرف الرجل إذا حان منه أو وقع
 منه النرف كما يقال أقطف الكرم وأحصص الزرع (فَأَصْرَأَتِ الظُّرَفُ)
 أى قصرن أبصارهن على الأزواج ولم يطمحن إلى غيرهم وأصل القصر
 الحبس (عَيْنٍ) نجل العيون أى واسعاتها جمع عيناء (كَأَنَّ بَيْضَ
 مَسْكُونٍ) العرب تشبه النساء ببياض النعام. وقال امرؤ القيس:
 كَبْرُكُمْ مَقَانَاتِ الْبَيَاضِ بِصُفْرَةٍ غَدَاها تَمِيرُ الْمَاءُ غَيْرُ الْحَلَلِ
 والمسكون المصون يقال كنت الشيء إذا صنته وأكننته أخفيته (إِنِّي
 كَانَ لِي قَرِينٌ) أى صاحب (إِنَّا لَمَدِينُونَ) أى مجزون بأعمالنا يقال دنته
 بما صنع أى جزيته (سَوَاءٌ الْجَحِيمِ) أى وسطها (إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينَ)
 أى لتهلكنى يقال أرديت فلانا أى أهلكته والردى الموت والهلاك
 (لَكُنْتُ مِنَ الْخَاضِرِينَ) أى من المحضرين النار (ذَلِكَ خَيْرٌ نُزُلًا)

أى رزقا ومنه إقامة الأزال وأنزال الجنود أرزاقها (إِنَّا جَعَلْنَاهُ فِتْنَةً
لِّلظَّالِمِينَ) أى عذابا (طَلَعْمَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ) أى حملها سمى طلعا
لطلوعه فى كل سنة ولذلك قيل طلع النخل لأول ما يخرج من ثمره فاذا انتقل
عن ذلك فصار فى حال أخرى سمى باسم آخر والشیاطین حیات خفیات
الأجسام قبیحات المنظر قال الشاعر وذكر ناقتة :-

تَلَاعِبُ مِثْنَى حَضْرَمَى كَأَنَّهُ تَعَمُّجُ شَيْطَانٍ بَذَى خِرُوعٍ قَقَرُ (١)

یعنی زماما تلویه بتلوی حیه وقال الراجز:

عَجِيرٌ تَخَلَّفُ حِينَ أَحْلَفُ كَمَثَلِ شَيْطَانِ الْحِمَاطِ أَعْرِفُ

والحماط شجر، والعرب تقول إذا رأت منظرا قبيحا كأنه شيطان الحماط
يريدون حية تأوى فى الحماط كما يقولون أيم الضال وذئب الغضا وأرب
خلة وتيس خلب وقنفذ برقة (ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ) أى
خلقا من الماء الحار فيشربونه عليها (إِنَّهُمْ أَكْفَوْا أَبَاءَهُمْ ضَالِّينَ) أى وجدوهم
كذلك (فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ) أى يسرعون والاهراع الاسراع وفيه
شبه بالرعدة (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ) أى أبقينا عليه ذكرنا حسنا (فى الآخرين)
أى فى الباقيين من الأمم (فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا) أى مال عليهم يضربهم
(بِالْيَمِينِ) والفراغ منه (فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ) مفسر فى باب التعريض
من المشكل وفى سورة الأنعام فى قوله - جن عليه الليل رأى كوكبا -
(فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ) أى يسرعون فى المشى يقال زفت النعامة

(١) لم يذكر قائله . والخروع . النبت الضعيف أى نبت كان .

(فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ) أى فى النار والجهنم الجمر قال عاصم بن ثابت:

* وضالة مثل الجحيم الموتد *

أراد سهاماً مثل ويقال رأيت جحمة النار أى تلهبها ، وللنار جاحم أى توقد وتلهب (فَأَمَّا بَلَّغَ مَعَهُ السَّعَى) أى بلغ أن ينصرف معه ويعينه (قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ) أى سأذبحك ولم يرد فيما يرى أهل النظر أنه ذبحه فى المنام ولكنه أمر فى المنام بذبحه فقال إنى أرى فى المنام أنى سأذبحك ومثل هذا رجل رأى فى المنام أنه يؤذن والأذان دليل على الحج فقال إنى رأيت فى المنام أنى أحج أى سأحج وقوله (يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ) دليل على أنه أمر بذلك فى المنام (فَلَمَّا أَسْلَمَا) أى استساما لأمر الله عز وجل وساما مثله (وَتَلَّهِ لِلْجَبِينِ) أى صرعه على جبينه فكان أحد جبينه على الأرض وهما جبينان والجهة بينهما وهى ما أصاب الأرض فى السجود (وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا) أى صدقت الأمر فى الرؤيا وعملت به (إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينِ) أى الاختبار العظيم (وَنَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ) أى بكبش والذبح اسم ماذبح والذبح بنصب الذال مصدر لذبحت (أَدْعُونَ بَعْلًا) أى ربا يقال أيا بعل هذه الناقة أى ربهابعل الدار مال كها ويقال بعل صنم كالهم (فِي السَّمَاءِ الْمَسْحُونِ) السفينة المملوءة (فَسَاهُمْ) أى فقارع (فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ) أى فكان من المقروعين يقال دحض الله حجته فدحضت أى أزالها فزالت وأصل الدحض الزلق وقال ابن عيينة - فساهم - أى قامر فكان من المقمورين

(وَهُوَ مُلِيمٌ) مَذْنِبٌ يُقَالُ أَلَامَ الرَّجُلِ إِذَا أَذْنِبَ ذَنْبًا يَلَامُ عَلَيْهِ (فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ) يُقَالُ مِنَ الْمُصَلِّينَ (فَنَبَذْنَاهُ) أَلْقَيْنَاهُ (بِالْعَرَاءِ) وَهِيَ الْأَرْضُ الَّتِي لَا يُوَارَى فِيهَا بِشَجَرٍ وَلَا غَيْرِهِ وَكَأَنَّهُ مِنْ عَرَى الشَّيْءِ (وَالْيَقْطِينُ) الشَّجَرُ الَّذِي لَا يَقُومُ عَلَى سَاقٍ مِثْلَ الْقَرَعِ وَالْحَنْظَلِ وَالْبَطِيخِ وَهُوَ يَفْعِيلُ (وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ) أَيْ وَيَزِيدُونَ وَأَوْفَى مَعْنَى الْوَاوُوهِي عَلَى أَوْجِهٍ مَذْكُورَةٍ فِي الْمَشْكَلِ ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ هُنَاكَ أَوْ تَأْتِي لِلشَّكِّ تَقُولُ رَأَيْتَ عَبْدَ اللَّهِ أَوْ مُحَمَّدًا وَتَكُونُ لِلتَّخْيِيرِ بَيْنَ شَيْئَيْنِ كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ - فَأَطْعَمَ عَشْرَةَ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسَوْتَهُمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ - وَكَقَوْلِهِ - ففدية من صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ - أَنْتَ فِي جَمِيعِ هَذَا خَيْرٌ أَيْ فَعَلْتَ يَجْزِي عَنْكَ وَرَبَّمَا كَانَتْ بِمَعْنَى وَאו النَّسَقِ كَقَوْلِهِ - فَاَلْمَقِيَّاتِ ذَكَرَ أَعْذَرًا أَوْ نَذَرًا - وَقَوْلِهِ - يَتَذَكَّرُ أَوْ يَحْشَى - وَقَوْلِهِ - لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يَحْدِثُ لَهُمْ ذَكَرًا - هَذَا كُلُّهُ عِنْدَ الْمُفْسِّرِينَ بِمَعْنَى وَاو النَّسَقِ فَامَّا قَوْلَهُ (وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ) فَإِنَّ بَعْضَهُمْ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهَا بِمَعْنَى بَلْ يَزِيدُونَ عَلَى مَذْهَبِ التَّدَارُكِ أَكْلَامٌ غَلَبَ فِيهِ - وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ - وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلِمَحِ الْبَصْرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ - وَ - فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى - ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ وَلَيْسَ هَذَا كَمَا تَأَوَّلُوا وَإِنَّمَا هِيَ فِي جَمِيعِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ بِمَعْنَى الْوَاوِ (وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ وَيَزِيدُونَ) - وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلِمَحِ الْبَصْرِ وَهُوَ أَقْرَبُ - فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ وَأَدْنَى - قَالَ ابْنُ حَجَرٍ :

قَرَأْنِمْ كَمَا شَهَرِينَ أَوْ نِصْفَ شَهْرٍ ثَلَاثٍ إِلَى ذَاكِمَا قَدْ غِيبْتَنِي غِيَابًا

وهذا البيت يوضح لك معنى الواو أراد قرا شهرين ونصفاً، ولا يجوز أن يكون قرا شهرين بل نصف ثالث وقال جرير :

أُعلبة الفوارس أو رياحا عدلت بهم طهيّة والخشابة
أراد عدلت هذين بهذين ﴿غ﴾ (فأستفتيهم) أى سلمهم (أمّ لكم
سلطان مبرئ) أى حجة بينة (وجعلوا بينه وبين الجنة نسباً) يقول
جعلوا الملائكة بنات الله سبحانه وتعالى عن ذلك وعن كل سوء علواً كبيراً
وجعلوهم من الجن (ولقد علمت الجنة) أنهم الذين جعلوهم بنات الله تعالى
(إنهم لمحضرون النار) (إلا عباد الله المخلصين) ما أنتم عليه بفاتنين
أى بمضلين (إلا من هو صال الجحيم) أى من قضى عليه أنه يصلى الجحيم
(وما مناً إلا له مقام معلوم) هذا قول الملائكة عليهم السلام (وإننا
لنحن المسبحون) أى المصلون (وإن كانوا ليقولون) يعنى أهل مكة
(فكفروا به) أى بمحمد ﷺ أى كذبوا بأنه مبعوث .

— غريب سورة ص ومشكلها —

قوله (والقرآن ذى الذكر) أى ذى الشرف مثل قوله - لقد أنزلنا
إليك كتاباً فيه ذكر كم - ويقال فيه ذكر ما قبله من الكتب شقاق وعداوة
ومباعدة (ولات حين مناص) أى لات حين مهرب والنوص التأخر فى
كلام العرب والبوص التقدم قال امرؤ القيس : —

أمن ذكر ليلي إن نأتك تنوص وتقصرعها خطوة وتبوص

قال ابن عباس ليس حين تزو وفرار ﴿ش﴾ قال سيدي به لات مشبهة
 بليس في بعض المواضع ولم تمكن تمكنها ولم يستعملوها إلا مضمرا فيها لأنها
 ليست كليس في المخاطبة والأخبار عن غائب ألا ترى أنك تقول : لست
 وليسوا وعبد الله ليس ذاهبا، فتبنى عليها ولات لا يكون فيها ذاك، وبعضهم
 يقول - ولات حين مناص - فيرفع لأنها عنده بمنزلة ليس وهي قليلة والوجه
 فيها النصب وقد خفض بها قال أبو زيد :

طلبوا صلحنا ولات أوانٍ فأجبنا أن ليس حين بقاء
 وقال آخر

فلما علمت أنى قد قتلتها ندمتُ عليه لات ساعة مندم
 وإنما تكون لات مع الأحيان وتعمل فيها، فإذا جاوزتها فليس لها عمل.
 وقال أبو عبيدة التاء تراد في أول حين وفي أول أوان وأول الآن وإنما
 هي لائم تبتدىء فنقول تحين وتلان والدليل على هذا أنهم يقولون تحين
 وتلان من غير أن يتقدمها لا، واحتج بقول الشاعر ^(١) :

العاطفون تحين مامن عاطفٍ والمطعمون زمان مامنٍ مطعمٍ
 ويقول الآخر ^(٢) : * وصلينا كما زعمت تلانا *

(١) هو أبو وجزة . وقال ابن بري : صوابه :
 العاطفون تحين مامن عاطف * والمنعمون زمان أين المنعم
 واللاحفون جفاتهم قمع الذي * والمطعمون زمان أين المطعم
 (٢) هو جميل بن معمر وصدره : * تولى قبل نأى داري حمانا *

وجر العرب بها يفسد عليه هذا المذهب لأنهم إذا جروا ما بعد ما جعلوها
 كالمضاف للزيادة، وإنما هي لا زيدت عليها الهاء كما قالوا : ثم وثمة . قال ابن
 الأعرابي في قول الشاعر : العاطفون تحين . إنما هو العاطفون بالهاء ثم يتبدى
 فيقول : حين مامن عطف . فإذا وصلت صارت الهاء تاء وكذلك قوله : وصلينا
 كما زعمته . ثم يتبدى فتقول : لا تاء . فإذا وصلت صارت الهاء تاء وذهبت
 همزة الآن . قال : وسمعت الكسائي ينهى رجلاً عن عمل فقال : حسبك
 تلان ، أراد حسبك الآن ، فلما وصل صارت الهاء تاء ﴿ غ ﴾ (عُجَابٌ)
 وعجيب واحد مثل طويل وطوال وعريض وعراض وكبير وكبار ومن
 المشكل قوله جل ثناؤه (أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَتِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ
 أَمْ لَهُمْ مَلَائِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) الآية ﴿ قال أبو محمد ﴾ أخبر الله عز
 وجل عن عنادهم وكفرهم وتكبرهم وتمسكهم بآلهتهم في أول السورة فقال
 (بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ) وحكى قولهم (أَنْ أَمْشُوا وَأَصْبِرُوا
 عَلَى آلِهَتِكُمْ) أى اذهبوا ودعوه وتمسكوا بآلهتكم ، فقال الله عز وجل
 أعندهم بآلهتهم هذه خزائن الرحمة (أَمْ لَهُمْ مَلَائِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ) أى فى أبواب السماء وأبواب السماء
 أسبابها كما قال زهير : —

* ولو رام أسباب السماء بسلم *^(١)

ويكون أيضاً (فَلْيَرْتَقُوا بِالْأَسْبَابِ) أى فى الجبال إلى السماء كما

(١) صدره : ومن هاب أسباب المنية يلقيها

سألوكم أن ترقى في السماء وتأتيهم بكتاب ، ويقال للرجل إذا تقدم في العلم وغيره وبرع : قد ارتقى في الأسباب كما يقال قد بلغ السماء . ونحو هذا قولهم في موضع آخر - أم لهم سلم يستمعون فيه فليأت مستمعهم بسلطان مبين - وهو كله توييح وتقرير بالعجز ثم قال بعد (جندٌ ما هنالك مهزومٌ من الأحزاب) وجند بمعنى حزب لهذه الآلهة وما زائدة ومهزوم مقموع ذليل . وأصل الهزم الكسر ومنه قيل للنقرة في الأرض هزمة أى كسرة وهزمت الجيش وهزمت القرية إذا انكسرت يقول : هم حزب عند ذلك مقموع ذليل (من الأحزاب) أى عند هذه المحن وعند هذا القول لأنهم لا يقدر أن يدعوا لآلهتهم شيئاً من هذه ولا لأنفسهم بها . والأحزاب سائر من تقدمهم من الكفار سمو الأحزاب لأنهم تحزبوا على أنبيائهم يقول الله عز وجل على إثر هذا الكلام (كذبت قلوبهم قوم نوح وعاد) وكذا وكذا ثم قال تعالى (أولئك الأحزاب) فأعلمنا تبارك وتعالى أن مشركى قريش حزب من هؤلاء الأحزاب . وكان ابن عباس فى رواية أبى صالح عنه يذهب إلى أن الله عز وجل أخبر رسوله ﷺ أنه سيهزم المشركين يوم بدر ﴿ غ ﴾ (وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ) ذو البناء المحكم ، والعرب تقول هم فى عز ثابت الأوتاد وملاك ثابت الأوتاد ، يريد أنه دائم شديد ، وأصل هذا أن البيت من بيوتهم يثبت بالأوتاد ، قال الأسود بن يعفر : —

* فى ظلِّ ملكٍ ثابت الأوتاد *

وقال قتادة وغيره هى أوتاد كانت لفرعون يهذب بها الرجل فيمده

بين أربعة منها حتى يموت (وَالْأَيُّمَكَةُ) النِيْضَةُ (أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ)
يريد الذين تحزبوا على أنبيائهم (مَالَهَا مِنْ فَوَاقٍ) قال قتادة: مَالَهَا مِنْ مَشْنُوِيَةٍ
وقال أبو عبيدة: مَنْ فَتَحَهَا أَرَادَ مَالَهَا مِنْ رَاحَةٍ وَلَا إِفَاقَةً كَأَنَّهُ يَذْهَبُ بِهَا
إِلَى إِفَاقَةِ الْمَرِيضِ مِنْ عِلَّتِهِ، وَمَنْ ضَمَّهَا جَعَلَهَا فَوَاقَ النَّاقَةِ وَهِيَ مَا بَيْنَ الْحَلَبَتَيْنِ
يريد مَالَهَا اتِّظَارُ وَالْفُوقُ وَالْفُوقُ وَاحِدٌ كَمَا يُقَالُ جَمَامُ الْمَكُوكِ وَجَمَامُهُ وَهُوَ
أَنْ تَحْلُبَ النَّاقَةَ وَتَتْرِكَ سَاعَةً حَتَّى يَنْزِلَ شَيْءٌ مِنَ اللَّبَنِ ثُمَّ تَحْلُبُ، فَمَا بَيْنَ الْحَلَبَتَيْنِ
فَوَاقٌ فَاسْتَعِيرَ الْفَوَاقُ فِي مَوْضِعِ التَّمَكُّثِ وَالْإِتِّظَارِ (عَجَلْنَا لَنَا قِطْنًا) وَالْقِطْ
الصَّحِيفَةُ الْمَكْتُوبَةُ وَهِيَ الصَّكُّ . وَرَوَى فِي التَّفْسِيرِ أَنَّهُمْ قَالُوا ذَلِكَ حِينَ أَنْزَلَ
عَلَيْهِ - فَأَمَّا مَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينَهُ - وَشِمَالَهُ يَسْتَهْزِئُونَ، أَيْ عَجَلْنَا هَذَا الْكِتَابَ
قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (اصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ
ذَا الْأَيْدِي إِنَّهُ أَوَّابٌ) أَيْ رَجَاعُ ثَوَابٍ (وَفَصَّلَ الْخِطَابِ) يُقَالُ أَمَا بَعْدُ وَيُقَالُ
الشُّهُودُ وَالْإِيْمَانُ لِأَنَّ الْقِطْعَ فِي الْحَكْمِ بِهِمْ (تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ) أَيْ صَعَدُوا
(وَلَا تُشْطِطْ) لَا تَجْرِي عَلَيْنَا يُقَالُ أَشْطَطْتُ إِذَا جَرَتْ وَشَطَّتِ الدَّارُ إِذَا
بَعْدَتْ فَهِيَ تَشْطُ وَتَشِطُّ (فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا) أَيْ ضَمَّهَا إِلَيَّ وَاجْعَلْنِي كَافِلَهَا
(وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ) أَيْ غَلَبَنِي فِي الْقَوْلِ وَيُقَالُ صَارَ أَعَزَّ مِنِّي يُقَالُ عَازَزْتَهُ
فَعَزَزْتَهُ وَعَزَّنِي (وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ) أَيْ قِصْدِ الطَّرِيقِ (بِسُؤَالِ
نِعْجَتِكَ إِلَى نِعَاجِهِ) أَيْ مَضْمُومَةٍ إِلَى نِعَاجِهِ فَاخْتَصَرَ وَيُقَالُ إِلَى بِمَعْنَى مَعَ
(وَالْخَلَاءُكَ) الشُّرَكَاءُ (لَهُ عِنْدَنَا لَزُفَى) تَقْدِمُ وَقُرْبَةٌ (وَالصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ)
الْخَيْلُ وَيُقَالُ هِيَ الْقَائِمَةُ عَلَى ثَلَاثِ قَوَائِمٍ وَقَدْ أَقَامَتِ الْآخَرَى عَلَى طَرَفِ

الحافر من يد كان أو رجل هذا قول بعض المفسرين والصابن في كلام العرب الواقف من الخيل وغيرها قال صلى الله عليه وسلم : « من سره أن يقوم الرجال له صفوناً فليتبوا مقعده من النار » أى يديمون له القيام (فَطَفِقَ مَسْحًا) أى أقبل يسمح بضرب سوقها وأعناقها (وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً) يقال شيطان ويقال صنم (رُخَاءَ) أى رخوة لينة (حَيْثُ أَصَابَ) أى حيث أراد من النواحي قال الأصمعي : العرب تقول أصاب الصواب فأخطأ الجواب أى أراد الصواب (الْأَصْفَادُ) الأغلال في التفسير (هَذَا عَطَاؤُنَا فَأَمَنَّا أَوْ أَمْسِكْ) أى فاعط أو أمسك كذا قيل في التفسير، ومثله - ولا تمنن تستكثر - لا تعط لتأخذ من المكافأة أكثر مما أعطيت قال الفراء . أراد هذا عطاؤنا فمن به في العَطِيَّةِ ، أراد أنه إذا أعطاه فهو من فسمى العطاء منا (النُّصَبُ) والنَّصَبُ واحد مثل حزن وحزن وهو العناء والتعب وقال أبو عبيدة النصب الشر والنصب الاعياء (أَرْكَضُ بِرَجْلِكَ) أى اضرب برجلك ومنه ركضك الفرس (وَالْمُغْتَسِلُ) الماء وهو الغسول أيضاً (والضغث) الحزمة من الخلا والعيدان (أَتْرَابُ) أسنان واحدة (الغَسَّاقُ) ما يسيل من جلود أهل النار وهو الصيد يد يقال غسقت عينه إذا سالت ويقال هو البارد المتن (وَأَخْرُ مِنْ شَكْلِهِ) أى من نحوه (أَزْوَاجٌ) أصناف قال قتادة هو الزمهرير (مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا) أى من سنه وشرعه (أَتَّخِذْنَاهُمْ سُخْرِيًّا) أى كنا نسخر منهم ومن ضم أوله جعله من السخرة أى يتسخرونهم لهم تدلون لهم كذلك قال أبو عبيدة .

﴿غريب سورة الزمر ومشكلها﴾

(لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَا صُطِفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) أى لا اختار ما يشاء من خلقه لو كان فاعلا (يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ) قال أبو عبيدة يدخل هذا على هذا، وأصل التكوير اللف والجمع ومنه كور العمامة ومنه قوله - إذا الشمس كورت - أى جمعت ولفت (وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) أى ثمانية أصناف وهى التى ذكر الله عز ذكره فى سورة الأنعام (يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ) أى علقه بعد نطفة ومضغة بعد علقه (فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ) يقال ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة البطن (أَمِّنْ هُوَ قَانِتٌ آَنَاءَ اللَّيْلِ) أى مصل وأصل القنوت الطاعة وما قد ذكر فى موضعه (آَنَاءَ اللَّيْلِ) أى ساعاته (فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ) أى أدخله فجعله ينابيع عيوناً تنبع (يُزَيِّجُ) أى يلبس (يُزَيِّجُهُ حُطَامًا) مثل الرفات والفتات (كِتَابًا مُّتَشَابِهًا) يشبه بعضه بعضاً ولا يختلف (مثنى) أى تثنى فيه القصص والانباء وذكر الثواب والعقاب (تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) من آية العذاب وتلين من آية الرحمة (فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَابِهُونَ) أى مختلفون يتنازعون ويتشاحون فيه يقال رجل شكس قال قتادة : هو الرجل الكافر والشركاء الشياطين (وَرَجُلًا سَلِيمًا لِّرَجُلٍ) هو المؤمن يعمل لله وحده ومن قرأ (سَلَامًا لِّرَجُلٍ) أراد سلم إليه فهو سَلَامٌ (وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ) هو النبي ﷺ (وَصَدَّقَ بِهِ) هم أصحابه رضى الله

عنهم . قال أبو عبيدة : الذي جاء بالصدق في موضع جميع وهي في قراءة عبد الله رضى الله عنه - والذين جاؤا بالصدق وصدقوا به - وقوله (يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ) هو من استيفاء العدد واستيفاء الشيء إذا استقصيته كله يقال توفيته واستوفيته كما يقال تيقنت الخبر واستيقنته وتثبت في الأمر واستثبت هذا هو الأصل ثم قيل للموت وفاة وتوف ، والعرب تسمى الدم نفسا لاتصال النفس به على مذهبهم في تسمية الشيء بما اتصل به أو جاوره أو كان سببا له ويقولون نفست المرأة فهي نفساء وأصحاب اللغة : سميت المرأة نفساء لسيلان الدم . وقال إبراهيم كل شيء ليس له نفس سائلة فإنه لا ينجس الماء إذا سقط فيه . يريد كل شيء ليس له دم سائل . وتسمى العرب النفس نسمة وأصل النسمة النفس وروى في بعض الأحاديث : « تنكبوا الغبار فان منه تكون النسمة » يراد منه تكون النفس والربو سمي نفسا لأنه عن النفس يكون ، والعرب تقول : مات فلان حتف نفسه وحتف أنفه ، إذا مات على فراشه لأنه لا يزال يتنفس حتى يموت فتخرج نفسه نفسا من أنفه وفيه (وَبَدَأَ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ مَالٌ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ) يقال إنهم عملوا في الدنيا أعمالا كانوا يرون أنها تنفعهم فلم تنفعهم مع شركهم عافانا الله من الشرك برحمته (يَمْفَازِيهِمْ) من العذاب أي بمنجاتهم (فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمُوتِ أَوْ مَاتُوا) (إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ) يقال الشهيد (وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا) أضاءت (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ) أي مفاتيحها وخزائنها واحدها إقليد يقال هو فارسي معربا كليد (وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ) أي أرض

الجنة (نَتَّبِعُوا مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ) أى نزل منها حيث نشاء .

— غريب سورة المؤمن ومشكاهما —

﴿ وهى أول آل حاميم ﴾

(الطولُ) الفضل يقال طل على برحمتك أى تفضل (فَلَا يَغْرُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ) أى تصرفهم فى البلاد للتجارة وما يكسبون ومثله — لا يغرنك قلب الذين كفروا فى البلاد متاع قليل — (وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ) أى ليهلكوه من قوله (فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ) ويقال ليجبسوه وليعذبوه ويقال للأسير أخيد (يُنَادُونَ لَمَقْتُ اللَّهِ) إياكم فى الدنيا حين دعيتم إلى الإيمان فلم تؤمنوا (أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسُكُمْ) حين رأيتم العذاب (قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْ وَاحِدِينَ) مثل قوله — كنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم — وقد تقدم ذكر هذا فى سورة البقرة (ذَلِكَ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا) أى تصدقوا (يُلْقَى الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ) أى الوحي وقد ذكرنا الوحي ووجوهه فيما سلف فأغنى عن إعادته ثانية (يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ) قال قتادة همزه بعينه وإغماضه فيما لا يحب الله . والخيانة والخائنة واحد، أى لا يزال يطلع على خائنة منهم (يَوْمَ التَّنَادِ) يوم ينادى الناس ينادى بعضهم بعضاً ومن قرأ التناد بالتشديد فهو من ندين إذا مضى على وجهه يقال ندت الأبل إذا شردت وذهبت (كَعَلَى الْأَبْلَغِ الْأَسْبَابِ) أسباب السموات

أى أبوابها (فى تَبَابِ) أى فى بطلان وكذلك الخسران ومنه - تبت يدا
أبى لهب - وقوله - وما زادوهم غير تنذيب (يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ)
أى بغير تقدير (وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ) الملائكة الذين يكتبون أعمال بنى
آدم (إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّاكِبَتْ مَاهُمْ بِبِالْغَيْهِ) أى تكبر عن محمد
صلوات الله وسلامه عليه وطمع أن يقتلوه وما هم ببالغى ذلك (دَاخِرِينَ)
صاغرين (ذَلِكَ كُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ) أى تبطرون وقد
ذكر هذا فى القصص (وَلِتَبْلُغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ) قال قتادة
رحلة من بلد إلى بلد (فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ) أى رضوا به (سَنَّةَ
اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ) وسنته فى الخالين أنهم إذا رأوا العذاب فلا
ينفهم لإيمانهم .

﴿غريب حم فصلت ومشكلها﴾

قوله (وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ) أى حَمٌّ (وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا) جمع قوت
وهو ما أوتيه ابن آدم لأكله ومصلحته (سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ) قال قتادة من
سأل فهو كل قال الله عز وجل (ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ) أى عمدها
(فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ) أى صنعهن وأحكمهن قال أبو ذؤيب
وعليهما مسرودتان قضاها داود أو صنع السوابغ تبع
(قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ) هو مجاز ونذكر باب المجاز إن شاء الله عز وجل

باب المجاز

﴿ قال أبو محمد ﴾ أما المجاز فمن جهته غلط كثير من الناس في التأويل وتشعبت بهم الطرق واختلفت النحل . والنصارى تذهب في قول المسيح عليه السلام في الإنجيل ادعوا بي ، وأذهب إلى أبي ، وأشبهه هذا ، إلى أبوة الولادة ، ولو كان المسيح قال هذا في نفسه خاصة دون غيره ما جاز لهم أن يتأولوه هذا التأويل في الله عز وجل تعالى عما يقولون علواً كبيراً ، مع سعة المجاز ، فكيف وهو يقول في كثير من المواضع لغيره كقوله حين فتح فاه بالوحى « إذا تصدقت فلا تعلم شمالك ما صنعت يمينك ، فان أباك الذى يرى الخفيات يجزيك به علانية ، وإذا صليتم فقولوا يا أبانا الذى فى السماء ليتقدس اسمك ، وإذا صمت فاغسل وجهك وادهن رأسك لئلا يعلم بذلك غير أباك » وقد قرأوا فى الزبور أن الله عز وجل قال لداود عليه السلام « سيولد لك غلام يسمى لى ابناً ، واسمى له أباً » وفى التوراة أنه قال ليعقوب عليه السلام « أنت بكرى » وتأويل هذا أنه فى رحمته وبره وعطفه على عباده الصالحين كالأب الرحيم لولده . ولذلك قال المسيح عليه السلام للماء هذا أبى . وللخبز هذا أمى . لأن قوام الأبدان وبقاء الروح عليهما فهما كالأبوين اللذين منهما النشأة وبحضانتها النماء . وكانت العرب تسمى الأرض أما لأنها مبتدأ الخلق وإليها مرجعهم ، ومنها أقواتهم ، وفيها كفاتهم . قال أمية بن أبى الصلت :

والأرض معقلنا وكانت أمنا فيها مقابرنا وفيها نولد
وقال يذكرها : —

منها خلقنا وكانت أمنا خلقت ونحن أبناؤها لو أننا شكر
هي القرار فلا نبغى بها بدلا ما أرحم الأرض إلا أننا كفر
وقال الله عز وجل في الكافر — فأمه هاويه — لما كانت الأم كافلة
الولد وغاذيته ومأواه ومرييته ، وكانت النار للكافر كذلك ، جعلها أمه ،
وقال في أزواج رسوله الكريم عليه صلوات الله وأطيب التسليم —
وأزواجه أمهاتهم — أى كأمهاتهم في الحرمات ، رضوان الله عليهن . وفي
التوراة « أن الله تبارك وتعالى برك اليوم السابع وطهره من أجل أنه
استراح فيه من خليقته التي خلق » وأصل الاستراحة أن تكون في معاناة
شئ ينصبك ويتعبك فتستريح ، ثم قد ينتقل ذلك فتصير الاستراحة
بمعنى الفراغ ، تقول في الكلام : استرحنا من حاجتك وأمرنا بها ، يراد بذلك
فرغنا ، والفراغ أيضا يكون من الناس بعد شغل ، ثم قد ينتقل فيصير
في معنى القصد للشئ ، لأن فرغت لك أى قصدت قصدك ، وقال الله عز وجل
— سنفرغ لكم أيها الثقلان — والله تعالى جده لا يشغله شأن عن شأن ،
ومجازه سنقصد لكم بعد طول الترك والامهال . وقال قتادة : قد دنا من
الله فراغ خلقه ، يريد أن الساعة قد أزفت وجاء أشراتها . وتأول قوم في
قول الله عز وجل — في أى صورة ماشاء ربك — معنى التناسخ ، ولم
يرد الله عز وجل في هذا الخطاب إنسانا بعينه ، وإنما خاطب به جميع

الناس كافة ، كما قال تعالى - يا أيها الانسان إنك كادح إلى ربك كدحا - وكما يقول القائل : يا أيها الرجل . وكلنا ذلك الرجل فأراد أنه صورهم وعدلهم ، وفي أي صورة شاء ركبهم ، من حسن وقبح ، وبياض وسواد ، وأدمة وحمرة ، ونحوه قوله . - ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم - وذهب قوم في قول الله تعالى وكلامه العزيز الكريم إلى أنه ليس قولاً ولا كلاماً على الحقيقة ، وإنما هو إيجاز للمعاني ، وصرفوه في كثير من القرآن العزيز الكريم عن المجاز كقول القائل . قال الحائط فال ، وقل برأسك إلى ، يريد بذلك الميل خاصة ، والقول فصل . وقال بعضهم في قول الله عز وجل للملائكة عليهم السلام - اسجدوا لآدم - هو إلهام منه للملائكة كقوله تعالى - وأوحى ربك إلى النحل - أي ألهما وكقوله عز وعلا - ما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب ، أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء - وذهبوا في الوحي هاهنا إلى الإلهام ، وتأولوا في قوله عز وجل للسماء والأرض - اثنيان طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين - لم يقل الله تعالى ولم تقولا ، وكيف يخاطب معدوما ؟ وإنما هو عبارة لكونها فكاكتا ، كما قال الشاعر حكاية عن ناقته .

تقول إذا درأت لها وضيئي أهـذا دأبه أبداً وديني

أكل الدهر حلُّ وارتمال أما يبقى على ولا يقيني

وهي لم تقل شيئاً من هذا ولكنه رآها في حال الجهد والكلال فقضى

عليها بأنها لو كانت ممن تقول لقات مثل هذا الذي ذكر عنها ، وكقول الآخر :

* شكا إلى جملي طول السرى *

والجل لم يشك ولكنه خبر عن كثرة أسفاره وإتاعابه لجله فقضى عليه بأنه لو كان متكلماً لاشتكى مابه . وكقول عنتره في فرسه : -
 فازور من وقع القنا بلبانه وشكا إلى بعيرة وتحمحم

لما كان الذي أصابه يشتكى مثله ويستعبر منه ، جعله مشتكياً مستعبراً من أجله ، وليس هناك شكوى ولا عبرة . قالوا : ونحو هذا قوله تعالى - يوم تقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد - ليس يومئذ قول منه عز وجل لجهنم ، ولا قول من جهنم له تبارك وتعالى ، وإنما هو عبارة عن سعتها ، وفي قوله - تدعو من أدبر وتولى - يريد أن مصير من أدبر وتولى إليها فكانها الداعية لهم كما قال ذوالرمة : -

دعت مئة الأعداد واستبدلت بها خناطيل آجال من العين خذل
 والأعداد المياه ، لما انتقلت مئة إليها ورغبت عن مائها كانت كأنها دعيتها وكقول الآخر : -

ولقد هبطت الوادين وواديا يدعو الانيس به الغضيب الأبك
 والغضيب الأبك الذباب ، يريد أنه يطن فيدل بطنينه على النبات والماء كأنه دعاء منه . وقال أبو النجم يذكر نباتاً : -

مستأسدا ذبانه في غيطال يقان للرائد اعشبت انزل

ولم يقل الذباب شيئاً من هذا ، ولكنه لما كان المكان كذلك دل على نفسه بطينته ، ودل مكانه على المرعى لأنه لا يجتمع إلا في عشب ، فكانه قال للرائد : هذا عشب فانزل . وقال آخر يصف ذئبا يستنجد بالريح :
إذا لم يسمع بمثل مقراع الصفا المرقع ، يريد أنه يتشم ثم يتبع الراححة بخطم كأنه الفأس التي يكسر بها الصخر ، فجعل تشممه استخبارا ﴿ قال أبو محمد ﴾ وقد تبين لمن عرف اللغة أن القول يقع فيه المجاز ، فيقول قال الحائط فال ، وقل برأسك إلى ، أي أمله ، وقالت الناقة ، وقال البعير ، ولا يقال في مثل هذا الكلام تكلم ، ولا يعقل الكلام إلا النطق بعينه خلا موضع واحد ، وهو أن يتبين في شيء من الموات عبرة وموعظة فيقول : خبر وتكلم ، وذكر ، لأنه ذلك بمعنى فيه ، فكانه كلك قال الشاعر : —

وعظمتك أجداث صممت	ونعتك أزمنة خفت
وتكلمت عن أوجه	تبلى وعن صور سبت
وأرتك قبرك في القبو	روأت حتى لم تمت

وقال الكميت يمدح رجلا

أخبرت عن فعاله الأرض واسد تنطق منها اللياب والمعمورا

الياب الخالي ، أراد أنه حفر فيها الأنهار ، وغرس الأشجار ، وأثر الآثار ، فلما تبينت للناظر صارت كأنها مخبرة . وقال عوف بن الحرير يذكر الدار : —

وقفت بها ماتبين الكلا م لسائلها القول إلا سرارا

يقول: ليست تبين الكلام لمخاطبها إلا أن ظاهر ما يرى دليل على الحال فكأنه سرار من القول، ولهذا قالت الحكما: كل صامت ناطق، يريدون أن أثر الصنعة فيه يدل على محدثه ومدبره. ومن هذا قول الله عز وجل - أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون - أى أنزلنا عليهم برهاننا يستدلون به فهو يدلهم. وتبين له أيضا أن أفعال المجاز لا تخرج منها المصادر ولا تؤكد بالتكرار، فتقول: أراد الحائط أن يسقط، ولا تقول أراد الحائط أن يسقط إرادة شديدة. وقالت الشجرة فالت، ولا تقول قالت الشجرة فالت قولا شديدا، والله سبحانه يقول - وكلم الله موسى تكليما - فؤكد بالمصدر معنى الكلام ونفى عنه المجاز وقال - إنما أمرنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون - فؤكد القول بالتكرار وؤكد المعنى بأنما. وأما قول من قال منهم: إن قوله للملائكة - اسجدوا لآدم - إلهام - وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب - أى إلهاما، فما ينكر أن القول قد يسمى وحيا، والايحاء وحيا، والرمز بالشفقتين والحاجبين وحيا، والالهام وحيا، وكل شيء دللت به فقد أوحيت به، غير أن إلهام النحل تسخيرها لاتخاذ البيوت وسلوك السبل والأكل من كل الثمرات. قال العجاج وذكر الأرض -

* وحى لها القرار فاستقرت *

أى سخرها لأن تستقر فاستقرت وأما قوله جبل ثناؤه - وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب، أو يرسل رسولا فيوحي

بأذنه ما يشاء - فالوحي الأول ما أراه الله الأنبياء في منامهم ، والكلام من وراء حجاب تكليمه موسى عليه السلام ، والكلام بالرسالة إرساله الروح الامين بالروح من أمره إلى من يشاء من عباده ، ولا يقال لمن ألهمه الله كلمة الله لما أعلمتك به من الفرق بين الكلام والقول ، ولا يجوز أن يكون قوله للملائكة وإبليس وطول مراجعته إياه في السجود والخروج من الجنة والنظرة إلى يوم البعث إلهاما ، هذا مالا يعتل ، وإن كان ذلك تسخييرا فكيف يسخر لشيء يمتنع منه ، وأما تأويلهم في قوله جل وعز للسماء والأرض - ائتنا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين - إنه عبارة عن تكوينه لهما ، وقوله لجهنم - هل امتلأت وتقول هل من مزيد - إنه إخبار عن سعتها فما يحوج إلى التعسف والتماس الخارج بالحيل الضعيفة ، وما ينفع من وجود ذلك في الآية والآيتين والمعنى والمعنيين ، وسائر ما جاء في كتاب الله العزيز من هذا الجنس وفي حديث رسول الله ﷺ ممتنع على مثل هذه التأويلات ، وما في نطق جهنم وفي نطق السماء والأرض من العجب ، والله سبحانه ينطق الجلود والأيدى والأرجل ويسخر الجبال والطير بالتسبيح ، قال الله عز وجل - إنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والإشراق ، والطير محشورة كل له أواب - وقال تعالى - يا جبال أوبي معه والطير - أي سبجى وقال - وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم - وقال في جهنم - تكاد تميز من الغيظ - أي تنقطع غيظا عليهم كما تقول فلان يتقد غيظا عليك ، وقال - إذا رأيتهم من مكان بعيد

سمعوا لها تغيظا وزفيرا - وروى في الحديث أنها تقول « قطقط » أى
حسبي حسبي . وهذا سليمان عليه السلام يفهم منطق الطير وقول النمل والنمل من
الحكل والحكل مالا يسمع له صوت قال رؤبة :

لو كنتُ أوتيت علم الحُكُلِ علم سليمان كلام النمل
وقال العمانى يمدح رجلا :

ويفهم قول الحُكُلِ لو أن ذرّةً تساود أخرى لم يفتته سوادها
والسواد السرار، جعل قولها سراراً لأنها لا تصوت. وهذا رسول الله
صلى الله عليه وآله تخبره الذراع المسمومة ، ويخبره البعير أن أهله يجمعونه ويذيبونه ، في
أشباه لهذا كثيرة ، وأنكروا مع هذا السحر إلا من جهة الحيلة ، وقالوا
رقاة التيمة يفرق بها بين المرء وزوجه ، والكذب تصرف به القلوب عن
الحبة إلى البغضة ، وعن البغضة إلى المحبة ، وقالوا : منه السموم يسجر بها
فيقطع عن النساء وتحت الشعر ، وتغير الخلق ، والله سبحانه يقول - ومن
شر النفاثات في العقد - فأعلمنا أنهن ينثن ، والنفث كالنفث كما ينث الراقي
في عقد يعقد بها ، وقال الشاعر : -

ويعقد سحر البابليين طرفها مرارا ويسقين سُلَافاً من الخمرِ
فأراد أن طرفها يذهب بعقولنا كما يذهب السحر والراح بالعقل ،
وقد سحر رسول الله صلى الله عليه وآله وجعل سحره في بئر ذى أروان واستخرجه
على رضى الله عنه منها ، وجعل يحله ، فكما حل عقدة وجد النبي صلى الله عليه وآله خفياً ،
فلما فرغ من حله قام النبي صلى الله عليه وآله كأنه نشط من عقال ، وقال الله عز وجل

- يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملائكين بيابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه - أفتراهما كانا يعلمان التمام والكذب وسقى السموم ؟ وبمثل هذا النظم أنكروا عذاب القبر ومساءلة الملائكين ، وحياة الشهداء عند ربهم يرزقون ، وأنكروا إصابة العين ونفع الرقي والعود وعزيف الجنان وتخبط الشيطان ، وتقول الغيلان ، فلما رأوا تواطؤ العرب على ذلك وإكثار الشعراء فيه كقول ذي الرمة : —

إذا حثَّهٖ الركب في مدحهم
و كقول زهير :

تسمع للجن عازفين بها تضبح من رهبة ثعالبها
في أشباه لهذا كثيرة ظلُّوا الحيلة فقالوا : علة ما يسمون من هذا
ويرون انفراد القوم وتوحشهم في الخلوات والقفار ، ومن انفرد فكر وتوهم واستوحش وتخيَّل فرآى مالا يرى وسمع مالا يسمع كقول حميد بن ثور :
مفرَّعةٌ تستحيل الشخو ص من الخوف تسمع مالا ترى
قالوا ومن أحناس الأرض وأجناس الطير في الهامة والرمال مالا يظهر ولا يصوت إلا بالليل كالصدي والبوم والضُّوع ، واليراع فإذا سمع أحدهم حسيس هامة ، أو زقاء بوم ، أو رأى لمع يراعة من بعد وجب قلبه وقف شعره وذهبت به الظنون ، وقالوا في النهار ساعة تتغير فيها مناظر الأشباح وتتضادف أعدادها ، فربما روى الصغير كبيراً أو الكبير صغيراً ، والواحد اثنين

وقد يسمع لأسواط الفلا والحرار مثل الدوى ولذلك قال ذو الرمة :
 إذا قال حاديننا لتشبيهه نبأه صه لم يكن إلا دوى المسامع
 وبالدوى سميت الفلاة دوية كأن الدو حكاية ما يسمعون ثم نسب المكان اليه
 قال الأعشى :

فوق ديمومة تخيل بالسف ر فقار إلا من الآجال
 يريد بقوله تخيل بالسفر أنهم يرونها مرة على هيئة ومرة على هيئة .
 وقال كعب بن زهير :

وصرماء مذكار كأن دويها بُعيد جنان الليل مما تُخيل
 حديث أناسي فلما سمعته إذا ليس فيه ما أبين فأعقل
 وقال الأخطل يذكر فلاة رأى فيها الصغير كبيرا :
 ترى الشعب الحولى فيها كأنه إذا هاءلا نشرأ حصان مجلل
 وقال النابغة

وحلت بيوتى فى يفاع ممنع نخال به راعى الحمولة طائراً
 هذا رأى الكبير صغيراً لأنه فى شرف . وقال ابن أحمد فى تضايف
 الاعداد

وازدادت الأشباح أخيلة وتقلل الحرباء بالنفر
 ﴿قال أبو محمد﴾ وأخشى أن يكون معتقد هذا والقائل به يرقق عن
 صبح ويسرحوا فى ارتقاء ، وما على من آمن بالبعث بعد المات أن يؤمن
 بعذاب البرزخ وقد خبر به النبى ﷺ ، وقوله قاض على الكتاب ، وبمسألة

الله يوم القيامة أن يؤمن بمسألة ملائكته في القبر. ولم صدق الهند بما تدعيه في الفكر والرقا، وأنكر العين والعود؟ أو ليس الضر بالفكر أعجب من الضر بالعين، وما على من آمن بأنة الشيطان أن يؤمن بتخبطه، ومن صدق بخلق الغيلان أن يصدق بعزيفها وتغولها، وما أخرجه إلى تجهيل العرب قاطبة وتعليطها وتكذيبها شاهدها على صدق ما تقول كتاب الله ورسوله ﷺ، وكتب الله المتقدمة، وأنبياءه عليهم السلام، وأمم العجم كلها، وقد جعل الله عز وجل الجن أحد الثقليين، وخاطبهم في الكتاب كما خاطبنا، سماع رجالا فقال تبارك وتعالى - وأنه كان رجال من الأنس يعوذون برجال من الجن - وقال في الحور العين - لم يطمئن إنس قبلهم ولا جان - فدل على أن الجن تطمئ كما تطمئ الأنس، وأخبرنا عن طائفة منهم سمعوا القرآن فولوا إلى قومهم منذرين وقال - كالذي يتخبطه الشيطان من المس - والمس الجنون سمي مساً لأنه عن إمام الشيطان رمسه يكون. هذا على أخبار كثيرة صحاح تؤثر عن النبي ﷺ وعن السلف في الرئي^(١) والتجنى من الجن، وما ينكر مع هذا أن القلوات قد يعرض فيها ما يذكرون، ولكن ذلك لا يدفع حقائق ما يسمعون ويبصرون، ولم تسكن العرب طرامع أفهامها وألبابها لتتواطأ على تخيل وظنون، ولا كل ما أسمع الخوف وأراه الجبن فهذا أبو البلاد الطهرى، وتأبط شرا وهما من مرده العرب، وشياطين الأنس، يصفان الغول ويجليانها، ويساورانها، وهذا أبو أيوب الانصارى

(١) الرئي بالكسر لغة تميم والرئي بالفتح أكثر

رضى الله عنه بأسرها، وهذا عمر رضوان الله عليه يصارع الجن . وما جاء في هذا أكثر من أن نحيط به ، فمن آمن بمحمد ﷺ وبأن ما جاء به هو الحق، آمن بجميع هذا وشرح صدره به ، ومن أنكره لأنه لا يؤمن إلا بما أوجبه النظر والقياس على ما شاهد ورأى في الموات والحيوان ، فماذا أبقى للمسلمين؟ وأى شيء ترك للملحدين ؟ . تم القول في المجاز إلا أقله وهو مذكور في سورة الانعام .

رجع القول إلى ذكر الغريب قوله عز وجل (وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا) أى جعل فى كل سماء ملائكة (الرِّيحُ الصَّرَّصِرُ) الشديد (فى أَيَّامٍ مَّحِسَّاتٍ) قال قتادة : نكدات مشؤومات . قال الشاعر : —

فسيروا لقلب العقرب اليوم إنه سواء عليكم بالنجوس وبالسعد
(غَذَابَ الْهُونِ) أى الهوان (فَأَمَّا تَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ) أى دعوناهم
ودللناهم (وَجَلَّوْهُمْ) كناية عن الفروج (وَأَزْدَاكُمْ) أهلكم (وَأَلْعَوْا فِيهِ)
الغطوا فيه (رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلَهُمَا تَحْتَ
أَقْدَامِنَا) يقال إبليس وابن آدم الذى قتل أخاه فسن القتل (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا
رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا) أى آمنوا ثم استقاموا على طاعة الله عز وجل قال
النبي ﷺ « واستقيموا ولن تحصوا » (نَزَّلَا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ) أى رزقا
(اهْتَزَّتْ) أى اهتزت بالنبات (وَرَبَّتْ) علت وانتفخت (لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ
بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ) قالوا لا يستطيع الشيطان أن يبطل عنه حقاً ولا يحق
باطلا (مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدَّ قِيلَ لِرُسُلٍ مِنْ تَمِيمٍ) يزيه ، أى تدنيل

لرسل قبلك ساحر وكذاب كما قيل لك (وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ) أى هلا فصّلت آياته أى نزلت عريية مفصلة بالآى كان التفصيل للسان العرب ثم ابتداء ، فقال (أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ) حكاية عنهم وكانوا يعجبون : فيقولون أ كتاب أعجمي ونبي عربي ؟ كيف يكون هذا ؟ فكان ذلك أشد لتكذيبهم (أَوَلَيْكَ يُنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) لقلة أفهامهم يقال للرجل الذى لا يفهم أنت تنادى من مكان بعيد (وَمَا تَخْرُجُ مِنْ تَمَرَاتٍ مِنْ أَكْمَامِهَا) أى من المواضع التى كانت فيها مستترة وغلاف كل شىء كنه وإنا قيل كم القميص من هذا (وَقَالُوا آذَنَّاكَ) أى أعلمناك هذا من قول الآلهة التى كانوا يعبدون فى الدنيا (مَا مَنَّا مِنْ شَيْءٍ) لهم بما قالود وادعوه فينا (فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ) أى كثير إن وصفته بالطول أو بالعرض جاز فى الكلام (سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ) قال مجاهد فتح القرى وقال فى أنفسهم فتح مكة (أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيبَةٍ) أى فى شك

— غريب سورة حم عسق ومشكاه —

قوله (يَتَفَذَّرْنَ) يتشققن من جلال الله تعالى وعظمته (لِيُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ) أى تنذرهم بيوم الجمع وهو يوم القيامة كما قال — لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا — أى ببأس شديد (جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) يريد الاناث (وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا) يريد جعل للانعام منهما أزواجا أى اناثا (يَذَرُوكُمْ فِيهِ) أى يخلفكم فى الرحم أو فى الزوج (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ)

أى ليس كهوشىء، والعرب تقيم المثل مقام النفس فيقال مثلى لا يقال له هذا، لا يقال لى أى أنا (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ) أى مفاتيحها ومالك المفاتيح مالك الخزائن واحدها إقليد جمع على غير واحد كما قالوا ماذا كير جمع ذكر وقالوا: محاسن جمع حسن (اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ السِّكِّتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ) أى العدل (مُشْفِقُونَ مِنْهَا) أى خائفون (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ) أى عمل الآخرة يقال فلان يحرث للدينيا أى يعمل لها ويجمع المال ومنه قول عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: «احرث لدياك كأنك تعيش أبدا، واعمل لآخرتك كأنك تموت غدا» ومن هذا سمي الرجل حارثا وإنما أراد من كان يريد بحرثه الآخرة أى بعمله (تَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ) أى نضاعف له الحسنات (وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا) أى أراد بعمله الدنيا آتيناه منها (أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ) وهم الآلهة جعلوا شركاءهم لأنهم جعلوها شركاء الله عز وجل فأضافها اليهم لادعائهم فيها ما ادعوا وكذلك قوله (هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَُمْ مِنْ شَيْءٍ) أى من الشركاء الذين ادعيتوهم لى (شَرَعُوا لَهُمْ) أى ابتدعوا لهم (وَلَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ) أى القضاء السابق الفصل بأن الجزاء يوم القيامة لقضى بينهم فى الدنيا (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى) قال قتادة لا أسألكم أجرا على هذا الذى جئتمكم به إلا أن تودونى فى قرابتى منكم وكل قريش بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم قرابة قال مجاهد رحمه الله لم يكن من قريش إلا ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقال الحسن رحمه الله إلا أن تتوددوا إلى الله عز وجل بما يقربكم منه
(وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً) أى يكتسب (وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا) أى
يجيبهم كما قال * فلم يستجبه عند ذاك مجيب *

(وَمَا بَثَّ فِيهَا مِنْ دَابَّةٍ) أى نشر (وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِى) يعنى السفن
(كَالْأَعْلَامِ) واحدها علم (فَيَظْأَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ) أى سواكن
على ظهر البحر (أَوْ يُوقِنُ) يقال فلان أوبقته ذنوبه وأراد أهل السفن
(وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ) أى يتشاورون فيه (يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ
خَفِيٍّ) أى قد غضوا أبصارهم من النذل (أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا)
أى يجعل بعضهم بنين وبعضهم بنات تقول العرب زوجت لى أى قرنت
بعضهما ببعض وزوجت الصغار بالكبار إذا قرنت كبيراً بصغير (أَنْ
يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا) فى المنام (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) كما كلم موسى
ﷺ (أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا) أى ملكاً فيكلمه عنه بما يشاء

— غريب سورة الزخرف ومشكلها —

قوله عز وجل (فَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ) أى فى أصل الكتاب عند
الله تعالى (أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا) أى نمسك عنكم فلا نذكركم
(صَفْحًا) أى إعراضاً يقال صفحت عن فلان أى أعرضت عنه والأصل فى
ذلك أنك توليه صفحة عنقك قال كثير يذكر امرأة

صفوحا فما تلقاك إلا نجيلة فمن مل منها ذلك الوصل ملت
 أى معرضة بوجهها يقال ضربت عن فلان كذا إذا أمسكت وأضربت
 عنه (أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ) أى لأن كنتم قوما مسرفين (وما كنـُتُ
 لَهُ مُّقْرِرِينَ) أى مطيقين ويقال أنا مقرن لك أى مطيق لك ويقال هو من قولهم
 أنا قرن لفلان إذا كنت مثله فى الشدة وإن فتحته فقلت أنا قرن لفلان إذا
 أردت أنا مثله فى السن (وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا) أى نصيبا ويقال
 شيئا ومثلا إذ عبدوا الملائكة والجن وقال أبو إسحاق: إن معنى جزء آها هنا
 بنات يقال له جزء من عيال أى بنات قال وأنشدنى بعض أهل اللغة بيتا
 يدل على أن معنى جزء معنى إناث قال ولا أدرى البيت قديم أم مصنوع :
 إن أجزاء حرة يوما فلا عجب قد تجزىء الحرة المذكار أحيانا
 بمعنى إن أجزاء أى أنثى أى أمت بأننى وقال المفضل بن سلمة :
 حكى لى بعض أهل اللغة أجزاء الرجل إذا كان يولد له بنات، وأجزاء المرأة
 إذا ولدت البنات وأنشد المفضل :

زوجتها من بنات الأوس مجزئة للعوسج اللدن فى آياتها زجل
 يريد بالعوسج المغازل (أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ) أى ربى فى الحلى يعنى
 البنات يريد جعلتم البنات لله وأنتم إذا ولد لأحدكم بنت (ظَلَّ وَجْهُهُ
 مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ) أى حزين (وَالحِصَامُ) جمع خصم ويكون مصدر
 لخاصمت (غَيْرُ مُبِينٍ) للحجة (وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ
 إِنَاثًا) أى عبيده عباد (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ) يعنى لا إله

إِلَّا اللَّهُ (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ) أَى عَلَى دِينٍ وَاحِدٍ (وَلَوْ لَا أَن يَكُونِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً) أَى كِفَارًا كُلَّهُم (وَالْمَعَارِجُ) الدَّرَجُ يُقَالُ عَرَجٌ أَى صَعِدَ وَمِنْهُ الْمَعْرَاجُ كَأَنَّهُ سَبَبٌ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ طَرِيقٌ (عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ) أَى يَعْلَمُونَ يُقَالُ ظَهَرَ عَلَى الْبَيْتِ إِذَا عَمِلَتْ سَطْحُهُ (وَالزُّخْرُفُ) الذَّهَبُ (وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ) أَى يُظْلَمُ بِصِرْهِ عَنْهُ هَذَا قَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ الْفَرَاءُ: (وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ) أَى يَعْرِضُ عَنْهُ وَمَنْ قَرَأَ (وَمَنْ يَعِشْ) بِنَصْبِ الشَّيْنِ أَرَادَ يَعْمَى عَنْهُ . وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ - الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي - ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ وَلَا أَرَى الْقَوْلَ إِلَّا قَوْلَ أَبِي عُبَيْدَةَ وَلَا أَرَى أَحَدًا يَجِيزُ عَشَوْتَ عَنِ الشَّيْءِ أَعْرَضَتْ عَنْهُ ، وَإِنَّمَا يُقَالُ تَعَاشَوْتَ عَنْ كَذَا أَى تَغَافَلْتَ عَنْهُ كَأَنِّي لَمْ أَرَهُ ، وَمِثْلُهُ تَعَامَيْتُ وَالْعَرَبُ تَقُولُ عَشَوْتَ إِلَى النَّارِ إِذَا اسْتَدَلَّتْ إِلَيْهَا بَصَرٌ ضَعِيفٌ قَالَ الْحَظِيئَةُ: مَتَى تَأْتَاهُ تَعِشْ إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرَ مَوْقِدٍ

وَمِنْهُ حَدِيثُ ابْنِ الْمُسَيْبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنْ لِحَدَى عَيْنِيهِ ذَهَبَتْ وَهُوَ يَعِشُ بِالْآخِرَى ، أَى يَبْصُرُ بِهَا بِصَرٍ ضَعِيفًا (وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ) أَى شَرَفٌ لَّكُمْ يَعْنِي الْقُرْآنَ (وَسَوْفَ تَسْأَلُونَ) عَنِ الشُّكْرِ عَلَيْهِ (وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا) أَى سَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِ رَسُولًا مَنْ رَسَلْنَا قَبْلَكَ يَعْنِي أَهْلَ الْكِتَابِ وَالْكَلَامَ تَعْرِضُ قَدْ كَتَبْنَاهُ فِي بَابِ التَّعْرِضِ عِنْدَ قَوْلِهِ - فَانْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ - وَعِنْدَ قَوْلِهِ - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَطْعَمِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ - فَأَغْنَى عَنْ إِعَادَتِهِ هُنَا

(أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ) قال أبو عبيدة أراد بل أنا خير وقال القراء : أخبرني بعض المشيخة أنه بلغه أن بعض القراء قرأ - أما أنا خير - وقال لي هذا الشيخ لو حفظت الأثر لقراءت به وهو جيد في المعنى (فَلَمَّا آسَفُونَا) أى أغضبونا والأسف الغضب يقال أسفت أسفا أى غضبت (جَعَلْنَاَهُمْ سَلَفًا) أى قوما تقدموا (وَمَثَلًا) عبرة وقراها الأعرج سلفاً كما قيل اللام واحده سلفه من الناس مثل القطعة تقول تقدت سلفه من الناس وقرئت سلفاً كما قيل خشب وخشب وثمر وثمر ويقال هو جمع سليف وكله من التقدم (إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ) أى يضجون يقال صدت أصد إذا ضججت والتصديفة منه وهو التصفيق والتاء فيه مبدلة من دال كأن الأصل فيه صدت بثلاث دالات فقلبت الأخرى ياء فقالوا صدت كما قالوا قصيت أظفارى والأصل قصصت ومن قرأ - يصدون - أراد يعدلون ويعرضون (وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ) أى نزول المسيح عليه السلام يعلم به قرب الساعة ومن قرأ علم للساعة فانه بمعنى العلامة والدليل (يُخَبِّرُنَ) أى يسرون والخبرة السرور (وَالْأَسْوَابُ) الأباريق لا عرى لها ولا خراطيم واحدها كوب (وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ) أى يائسون من رحمة الله (أَمْ أُنْزِمُوا أَمْرًا) أى أحكموه ﴿ومن المشكل﴾ قوله عز وجل (قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ) أى الموحدين ومن وحد الله سبحانه فقد عبده ومن جعل له ولداً ونداً فليس من العابدين وإن اجتهد. ومنه قوله - وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون - أى ليوحدون

وقال مجاهد : يريد إن كان لله ولد في قولكم فأنا أول من عبد الله ووحده
وكذبكم فيما تقولون. وبعض المفسرين يجعل أن بمعنى ما ﴿قال أبو محمد﴾ وليس
يعجبني ذلك ويقال (العابدون) الغضاب الأنفون يقال عبدت من كذا
كذا فأنا أعبد عبدا وأكثر ما تأتي الأسماء من فعل يفعل على فعل كقولك
وجل يوجل فهو وجل وفزع يفزع فهو فزع . وربما جاء على فاعل نحو علم
يعلم فهو عالم . وربما جاء منه فعـل وفاعل نحو صدى يصدى فهو صدو صاد
وكذلك تقول عبد يعبد فهو عبد وعابد قال الشاعر :

* وَأَعْبُدْ أَنْ تَهْجَى تَمِيمٌ بِدَارِمِ *

أى آنف أن تهجى تميم من أجل دارم ﴿غ﴾ (فأصْفَحْ عَنْهُمْ) أى
أعرض عنهم .

﴿غريب سورة الدخان ومشكها﴾

قوله (يُفَرِّقُ) أى يفصل (يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ) أى
بجذب يقال إن الجائع فيه كان يرى بينه وبين السماء دخانا من شدة الجوع
ويقال بل قيل للجوع دخان ليس الأرض في سنة الجذب وانقطاع النبات
وارتفاع الغبار، فشبه ما يرتفع منه بالدخان كما قيل لسنة المجاعة غبراء . وقيل
جوع أغبر. وربما وضعت العرب الدخان موضع الشر إذا علا فيقولون كان
بيننا أمر ارتفع له دخان (إِنَّكُمْ عَائِدُونَ) إلى شرككم ويقال إلى الآخرة
(يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى) يعنى يوم بدر (عَذَّتْ رَبِّي وَرَبِّكُمْ

أَنْ تَرْجُمُونِ) أَي تَقْتُلُونِي (وَأَنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزِلُونِ) أَي دَعُونِي
 كَفَافًا لِعَلِّي وَلَا لِي (وَأَتْرُكُ الْبَحْرَ رَهْوًا) أَي سَاكِنًا ﴿ش﴾ وَمِنَ الْمَشْكَلِ
 مِنْ بَابِ الِاسْتِعَارَةِ قَوْلُهُ (فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا
 مُنْظَرِينَ) ﴿قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ﴾ تَقُولُ الْعَرَبُ إِذَا أَرَادَتْ تَعْظِيمَ مَهْلَكِ رَجُلٍ
 عَظِيمِ الشَّانِ رَفِيعِ الْمَكَانِ عَامِ النِّفَعِ كَثِيرِ الصَّنَائِعِ أَظْلَمَتِ الشَّمْسُ لَهُ وَكَسَفَ
 الْقَمَرُ لِفَقْدِهِ وَبَكَتِ الرِّيحُ وَالْبَرْقُ وَالسَّمَاءُ وَالْأَرْضُ. يَرِيدُونَ الْمُبَالَغَةَ فِي وَصْفِ
 الْمَصِيبَةِ وَأَنَّهَا قَدْ شَمَلَتْ وَعَمَتْ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِكَذِبٍ، لِأَنَّهُمْ جَمِيعًا مَتَوَاطِئُونَ
 عَلَيْهِ، وَالسَّامِعُ لَهُ يَعْرِفُ مَذْهَبَ الْقَائِلِ فِيهِ، وَهَكَذَا يَفْعَلُونَ فِي كُلِّ مَا أَرَادُوا
 أَنْ يَعْظُمُوهُ وَيَسْتَقْصُوا صِفَتَهُ، وَنَيْتُهُمْ فِي قَوْلِهِمْ أَظْلَمَتِ الشَّمْسُ كَادَتْ
 تَظْلِمُ، وَكَسَفَ الْقَمَرُ كَادَ يَكْسِفُ. وَمَعْنَى كَادَهُمْ أَنْ يَفْعَلَ وَلَمْ يَفْعَلْ. وَرَبَّمَا
 أَظْهَرُوا كَادَ قَالَ ابْنُ مَفْرُغٍ الْحَمِيرِيُّ يَرْتِي غَلَامَهُ

الريح تبكي شجوه والبرق يلمع من غمامه

وقال الآخر

الشمس طالعة ليست بكاسفة تبكي عليك نجوم الليل والقمر
 أراد الشمس طالعة تبكي عليه وليست مع طلوعها كاسفة النجوم والقمر
 لأنها مظلمة - وإنما يكسف بضوئها، فنجوم الليل بادية بالنهار وهذا كقول
 النابغة وذ كر يوم حرب :

تبدو كواكبه والشمس طالعة لا النور نور ولا الأظلام إظلام
 ونحوه قول طرفة في وصف امرأة

ان تنوله فقد تمتعه وتريه النجم يجري بالظهر
يقول تشق عليه حتى يظلم نهاره فيرى الكواكب ظهراً والعامّة تقول
أراني فلان الكواكب بالنهار إذا برح به . وقال الأعشى .
رجعت لما رمت مستحسراً ترى للكواكب ظهراً ويبيها
أى رجعت حسيراً كئيباً قد أظلم عليك نهارك فأنت ترى للكواكب
تعالى النهار بريقاً . وقد اختلف الناس في قول الله عز وجل (فَأَبْكَتْ
عَلَيْهِمُ السَّمَاءَ وَالْأَرْضُ) فذهب به قوم مذاهب العرب في قولهم
أبكته الريح والبرق . كأنه يريد أن الله عز وجل حين أهلك فرعون وقومه
وغرقهم وأورث منازلهم وجنائهم غيرهم لم يبك عليهم باكٍ ولم يجزع جازعاً .
ولم يوجد لهم فقد . وقال آخرون فما بكى عليهم أهل السماء ولا أهل الأرض
فأقام السماء والأرض مقام أهلها كما قال — واسئل القرية — أى واسئل
أهل القرية وقال — حتى تضع الحرب أوزارها — أي حتى يضع أهل
الحرب السلاح . وقال ابن عباس رضى الله عنه لكل مؤمن باب في السماء
يصعد فيه عمله وينزل منه رزقه فإذا مات بكى عليه الباب وبكت عليه آثاره
في الأرض ومصلاته، والكافر لا يصعد له عمل ولا يبكى عليه باب في السماء
ولا أثر له في الأرض ومنه قوله — وإن يسكاد الذين كفروا ليزلقونك
بأبصارهم لما سمعوا الذكر — يريد أنهم ينظرون اليك بالعداوة نظر أشديداً
يكاد يزلقك من شدته أى يسقطك ومنه قول الشاعر :

يتقارضون إذا التقوا في موطن نظرا يزيل مواطئ الأقدام

أى ينظر بعضهم الى بعض نظرا شديدا بالبغضاء والعداوة يزيل الأقدام عن مواطنها فتفهم قول الله عز وجل - يَكَادُّوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُزْلِقُونَكَ - أى يقاربون أن يفعلوا ذلك ولم يفعلوا وتفهم قول الشاعر نظرا يزيل ولم يلقه يكاد يزيل لانه نواها في نفسه وكذلك قوله تبارك اسمه - تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هداً - إعظاما لقولهم وقوله عز وجل - وإن كان مكرهم تنزل منه الجبال - وقرأها بعضهم - وإن كاد مكرهم - وأكثر ما في القرآن من مثل هذا فانه يأتي بكاد فما لم يأت بكاد ففيه ضمها كقوله - وبلغت القلوب الحناجر - أى كادت من شدة الخوف تبلغ الخلق وقد كتبت بعض هذا الباب في سورة الأحزاب وسترى بقيته في سورة الحاقة إن شاء الله عز وجل ﴿ غ ﴾ (يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا) أى ولى عن ولى بالقراءة أو غيرها (وَأَتَيْنَاهُمُ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ) أى نعم بينة عظام (وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ) أى بمحيين (طَعَامُ الْأَيْمِ) أى طعام الفاجر (كَلْمُ الْهَلِ) قد تقدم تفسيره (وَالْحَمِيمُ) الماء الحار (خَذُوهُ فَأَنْتِلُوهُ) أى فودوه بالعنف وقرأ (فَأَنْتِلُوهُ) يقال جىء فلان يعتل إلى السلطان أى يقاد (إلى سَوَاءِ الْجَحِيمِ) أى وسط النار أعادنا الله من مثل ذلك برحمته (وَالْأَسْتَبْرَقُ) ما غلظ من الديباج (وَالسُّنْدُسُ) مارق منه (كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُم بِمُحُورٍ عَيْنٍ) أى قرناهم بهم (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى) مبين في سورة هود في الاستثناء (فَارْتَقِبْ) أى انتظر (لَهُمْ مُرْتَقِبُونَ) أى منتظرون.

﴿غريب سورة الجاثية ومشكلها﴾

قوله عز وجل (مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ) أى أمامهم (ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ) أى على ملة ومذهب ومنه يقال شرعت لك هذا وشرع فلان فى كذا أى أخذ فيه ومنه مشاريع الماء الفرض التى يشرع فيها الناس والواردة (اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ) أى اكتسبوها ومنه قيل لكلاّب الصيد جوارح (وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ) مرور السنين والأيام (وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً) على الركب يراد أنها غير مطمئنة (تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا) أى إلى حسابها (هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ) يريد أنهم يقرؤنه فيدلهم ويذكرهم فكأنه ينطق عليهم (إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) أى نكتب (قُلْتُمْ مَا نَدْرَى مَا السَّاعَةُ إِنَّ نَظْنَ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ) أى مانعلم ذلك إلا ظنا وحدساً وما نستيقنه والظن قد يكون بمعنى العلم قال - ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم موافعوها - وقال دريد ابن الصمة :

فقلت لهم ظنوا بالغى مدجج سرائهم بالفارسى المسرد
 أى أيقنوا (وَقِيلَ الْيَوْمَ نَفَسَاكُمْ) أى تترككم (كِبْرِيَاءَ اللَّهِ) شرفه
 وهو من تكبر إذا أعلا نفسه (وَفَضْلُ اللَّهِ) عطاؤه وكذلك منه وهو
 عطاؤه يقال الله ذو من عظيم ومنه قوله عز وجل - هذا عطاؤنا فامنن أو
 أمسك بغير حساب - أى أعط أو أمسك ومنه قوله - ولا تمنن تستكثر -

أى لاتعط لتأخذ من المكافأة أكثر مما أعطيت .

جـ غريب سورة الأحقاف ومشكلها مـ

قوله تبارك وتعالى (وَأَثَرَةٌ مِنْ عِلْمٍ) أى بقية من علم تؤثر عن الأولين ويقرأ أثره اسم مبنى على فعلة من ذلك والأول على فعالة (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ) أى بدءاً منهم ولا أولاً (حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا) أى مشقة (وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا) أى مشقة (حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ) قد ذكر (قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي) أى ألهمنى والأصل فى الإيزاع الإغراء بالشىء يقال فلان يوزع بكذا ومولع (إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ) واحداً حقف وهو من الرمل ما أشرف من كشيانه واستطال وانحنى (أَجْمَعْتُنَا لِلتَّائِفِ كُنَّا) أى لتصرفنا (فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا) والعارض السحاب (وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي مَا أَنْزَلْنَا مِنْكُمْ فِيهِ) أى فيما لم نمكنكم فيه، وإن بمعنى لم ويقال بل هى زائدة والمعنى مكناهم فيما مكنناكم فيه (فَلَوْ لَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً) أى اتخذوهم آلهة يتقربون بهم إلى الله عز وجل (فَلَمَّا قُضِيَ) أى فرغ من قراءته

سورة غريب سورة القتال ومشكلها

قوله (أَصْلًا أَعْمَاهُمْ) أبطها ويقال ضل الماء في اللبن إذا غلب عليه فلم يتبين (كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) أى سترها (وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ) أى حالهم (حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا) أى يضع أهل الحرب السلاح قال الأعشى:
وأعددت للحرب أوزارها رماحاً طوالاً وخيلاً ذكوراً
ومن نسج داود يحدى بها على أثر الحى عيرا فعيرا
وأصل الوزر ما حملته فسمى السلاح أوزاراً لأنه يحمل (وَيُدْخِلُهُمُ
الْجَنَّةَ عَرَفَافًا لَهُمْ) يقال فى التفسير بيئها لهم وعرفهم منازلهم فيها وقال
أصحاب اللغة : عرفها لهم طيَّبها يقال طعام معرف أى مطيب قال الشاعر :
فتدخل أيدى فى حناجر أقنعت لعادتها من الخريز المعروف
ويروى المغرف بالغين ومعناه مصبوغ بالمغرف (وَالَّذِينَ كَفَرُوا
فَتَعَسَّاهُمْ) من قولك تعست أى عثرت وسقطت (مَوَالِي الَّذِينَ آمَنُوا)
أى وليهم (وَأَنَّ السَّكَافِرِينَ لَا مَوَالِيَ لَهُمْ) أى لاولى لهم (وَالنَّارُ مَثْوًى
لَهُمْ) أى منزل لهم (وَكَايِّنَ مِنْ قَرْيَةٍ) أى كم من أهل قرية (هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً
مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ) يريد أهلها (مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ) أى غير
متغير الريح والطعم والآجن مثله (وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ) أى
لذيذة يقال شراب لَذَّةٌ إذا كان طيباً (فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ
بَغْتَةً) أى هل ينتظرون (فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا) أى علاماتها (فَأَنَّى لَهُمْ

إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ (أى فكيف لهم بمنفعة الذكرى إذا جاءت والتوبة حينئذ لا تقبل) ﴿ومن المشكل﴾ (وَيَقُولُوا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ) إلى قوله (وَتُقَطَّعُوا أَرْحَامُكُمْ) ﴿قال أبو محمد﴾ كان المسلمون إذا أبطأ الوحي يقولون هلا نزل شيء تأمينا أن تنزل عليهم بشرى من الله وخير وتخفيف (فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ) أى محدثة وسميت الحديثة محكمة لأنها حين تنزل تكون كذلك حتى ينسخ منها شيء وهى فى حرف عبد الله (فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْدَثَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ) أى فرض فيها الجهاد (رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أى شك وتفاق (يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) يريد أنهم يشخصون نحوك بأبصارهم وينظرون نظراً شديداً بتحديق وتحديد، كما ينظر الشاخص ببصره عند الموت من شدة العداوة. والعرب تقول: رأيت له باصراً أى نظراً صلباً بتحديق شديد، ونحوه قوله - وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم - يسقطونك بشدة نظرهم، وقد تقدم ذكر هذا. ثم قال (فَأُولَى لَهُمْ) تهدد ووعيد، تقول للرجل إذا أردت به سوءاً ففاتهك^(١) أولى قال الشاعر لمنهزم: -

ألفيتا عيناك عند القفا أولى فأولى لك ذا وافية

وتم الكلام، ثم قال (طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ) وهذا مختصر يريد قولهم قبل نزول الفرض سمع لك وطاعة، وقال قتادة: تقول لطاعة الله،

(١) كذا بالأصل ولعله: وفاتهك، فليحذر.

وقول بالمعروف عند حقائق الأمور خير لهم (فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ) أى جاء
الجد كرهوا ذلك ، فحذف الجواب على ماضى فى باب الاختصار ، ثم ابتدا
فقال (فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) ثم قال (فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ
تَوَلَّيْتُمْ) أى انصرفتم عن النبى (أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا
أَرْحَامَكُمْ) يريد فهل تريدون إذا أنتم تركتم محمداً ﷺ وما يأمركم به
على أن تعودوا إلى مثل ما كنتم عليه من الكفر والافساد فى الأرض وقطع
الأرحام (غ) (سَوَّلَ لَهُمْ) زين لهم (وَأَمْلَى لَهُمْ) أطال لهم (وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ
فِي لَحْنِ الْقَوْلِ) أى فى نحو كلامهم ومعناه (فَلَا تَهِنُوا) أى لا تضعفوا
من الوهن (وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ) أى الصلح (وَلَنْ يَتْرُكُمُ اللَّهُ أَعْمَالَكُمْ) أى
لم ينقصكم ولن يظلمكم يقال وترتنى حتى أى بخسنيته (فَيُحْفِكُمْ) أى يلح
عليكم بما يوجبه فى أموالكم (تَبَخَّلُوا) يقال أحفانى المسألة وألحف وألح

— غريب سورة الفتح ومشكلها —

(إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) أى قضينا لك قضاء عظيماً ويقال للقاضى الفتح
(هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ) أى السكون والطمأنينة
(وَتُعَزِّرُوهُ) أى تعظموه وفى تفسير أبى صالح تنصروه (وَكُنْتُمْ قَوْمًا
بُورًا) أى هلكى قال ابن عباس : البور فى لغة أزد عمان الفاسد والبور فى
كلام العرب لا شىء يقال أصبحت أعمالهم بوراً أى مبطلة وأصبحت ديارهم
بوراً أى معطلة خراباً (لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ) أى إثم فى ترك الغزو

(وَأَنذَرْتَهُمْ فَتَحًا قَرِيبًا) أى جازاهم بفتح قريب (وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَافِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ) أى عن عيالكهم (لِتَكُونَ) كف أيدى الناس أهل مكة عن عيالكهم (آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا) أى مكة ﴿ومن المشكل﴾ (هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) إلى قوله (عَذَابًا أَلِيمًا) ﴿قال أبو محمد﴾ كان بمكة قوم مؤمنون مختلطون بالمشركين غير متميزين ولا معروفى الأماكن فلما صد المشركون رسول الله ﷺ عن المسجد الحرام وعكفوا الهدى أن يبلغ محله قال الله سبحانه لولا أن بمكة رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لا تعرفونهم فطئوهم لا دخلتموها أى تقتلونهم (لِيُدْخِلَهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ) لو فعلتم (فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ) من قتلهم (مَعْرَةٌ بَغِيرَ عَالِمٍ) يعيبكم المشركون بذلك ويقولون قد قتلوا أهل دينهم وعذبوهم كما فعلوا بنا، وتلزمكم الديات. ثم قال (لَوْ تَزَيَّأُوا) أى تميزوا من المشركين (لَعَذَّبْنَا) المشركين بالسيف (عَذَابًا أَلِيمًا) فصار قوله لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما جوابا لكلامين أحدهما (لولا رجال مؤمنون) والآخر (لوتزايوا) ﴿غ﴾ (وَالْهَدَىٰ مَعْسُكُوفًا) أى محبوسا يقال عكفته عن كذا إذا حبسته ومنه العاكف فى المسجد إنما هو الذى يحبس نفسه فيه (أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ) أى منجره (وَالزَّمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى) قوله لا إله إلا الله (ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ) أى صفتهم وقد ذكرنا معنى المثل فى سورة الرعد على ما جاء فى المشكل فأغنى عن إعادته ها هنا، ثم استأنف فقال

(وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْحِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ) قال أبو عبيدة شطأ الزرع فراخه وصغاره يقال شطأ الزرع فهو مشطىء إذا أفرخ ، قال الفراء شطأه السنبيل تنبت الحبة عشرا وتسعاً وثمانياً (فَازَرَهُ) أى أعانه وقواه (فَاسْتَغْلَظَ) أى غلظ (فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ) جمع ساق ومنه يقال قام كذا على سوقه وعلى السوق لا يراد به السوق التى يباع فيها ويشترى إنما يراد أنه قد تناهى وبلغ الغاية كما أن الزرع إذا قام على السوق فقد استحکم وهذا مثل ضربه الله عز وجل للنبي ﷺ إذ خرج وحده فأيده الله بأصحابه كما قوى الطلعة من الزرع بما نبت منها حتى كثرت وغلظت واستحکمت .

— غريب سورة الحجرات ومشكلها —

قوله تعالى (لَا تَقْدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) أى لا تقوموا قبل أن يقوم النبي ﷺ يقال فلان يقدم بين يدي الامام وبين يدي أييه ، أى يعجل بالأمر والنهي دونه (وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ) أى لا ترفعوا أصواتكم عليه كما يرفع بعضهم صوته على بعض (أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ) أى لئلا تحبط أعمالكم (اْمْتَحِنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى) أى أخلصها بالتقوى (إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ) واحدها حجرة مثل ظلمة وظلمات ويقرأ حجرات كما قيل ركبات وينشد هذا البيت :-

ولمسا رأونا باديا ركباتنا على موطن لا نخلط الجذب بالهزل

(لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ) من العنت وهو الضرر

والفساد) حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ (أى ترجع) (وَأَفْسِطُوا) أى اعدلوا (وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ) أى لا تعيبوا إخوانكم المسلمين (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) أى لا تتداعوا بها والألقاب والانباز واحد ومنه قيل فى الحديث قول نبزهم الرافضة أى لقبهم وقوم من أصحاب الحديث يغيرون اللفظ (الشُّعُوبُ) أكثر من القبائل مثل مضر وربيعة (قُولُوا أَسْلَمْنَا) أى استسلمنا من خوف السيف وأنقذنا (لَا يَلْتَسِكُمْ) لا ينقصكم وهو من لات يليت وفيه لغة أخرى ألت يألت وقد جاءت اللغتان جميعا فى القرآن قال - وما ألتناهم من عملهم من شيء - والقرآن يأتى باللغتين المختلفتين كقوله فى موضع - تملى عليه - وفى موضع آخر - فليملأ وليه بالعدل -

﴿غريب سورة ق ومشكلها﴾

قد تقدم فى المشكل ما قيل فى تفسير ق من أنه جبل محيط بالأرض كما قيل فى طه يارجل ويا يسن يا لإنسان ونون الدواة وقال آخر الحوت وحم قضى والله ما هو كائن وهو مذكور كاه فى أول سورة البقرة (ذَلِكَ رَجَعُ بَعِيدٌ) يريدوز البعث بعد الموت أى لا يكون (قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ) أى تأكل من لحومهم إذا ماتوا (فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيحٍ) أى مختلط يقال مرج أمر الناس ومرج الدين وأصل المرج أن يعلق الشيء فلا يستقر يقال مرج الخاتم فى اليد مرجا إذا قلق من الهزال (وَمَا لَهُمَا مِنْ فُرُوجٍ) أى صدوع وكذلك قوله - هل ترى من فطور - (مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ) أى من كل جنس حسن يتهيج به (وَحَبَّ الْحَصِيدِ) أراد والحب

الحصيد فأضاف الحب إلى الحصيد كما يقال صلاة الأولى يراد الصلاة الأولى
ويقال مسجد الجامع يراد المسجد الجامع (وَالنَّخْلَ بَاقَاتٍ) أى طوال
يقال بسق الشيء يسبق بسوقا إذا طال (لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ) أى منضود
بعضه فوق بعض وذلك قبل أن يفتح فإذا انشق حب الطلعة وتفرق فليس
بنضيد ونحوه قوله - وطلح منضود - وقد قرأ بعض السلف رحمة الله عليهم
- وطلح منضود - كأنه اعتبره بقوله فى - لها طلع نضيد - (أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ
الْأَوَّلِ) أى أفعيننا بابتداء الخلق فنعيًا بالبعث وهو الخلق الثانى (بَلْ هُمْ فِي
لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ) أى فى شك من خلق جديد أى من البعث (وَنَحْنُ
أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ) والوريدان عرقان بين الخلق والعلباوين
والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف لفظى اسمه (إِذْ يَتَلَقَّى
الْمُتَلَقِّيَانِ) أى يتلقيان القول ويكتبان يعنى الملكين (عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ
الشِّمَالِ قَعِيدٌ) أراد قعيدا من كل جانب فاكتفى بذكر واحد إذ كان دليلاً
على الآخر كما قال

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأى مختلف

وقال الآخر :

إن شرخ الشباب والشعر الأسود مالم يعاص كان جنونا
وقد مر فى باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه (قَعِيدٌ) بمعنى قاعد كما يقال
قدير بمعنى قادر وهو بمنزلة أكيل وشريب أى مؤاكل ومشارب كذلك

قعيد أى مقاعد (فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ) أى حاد كما يقال حفيظ وحافظ
﴿ومن المشكل﴾ قوله (وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ) إلى
قوله (مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَىَّ) ﴿قال أبو محمد﴾ السائق هاهنا قرينها من
الشياطين سعى سائقا لأنه يتبعها وإن لم يحثها ويدفعها . وكان رسول الله
ﷺ يسوق أصحابه أى يكون وراءهم والشهيد الملك الشاهد عليها بما
عملت يقول الله عز وجل (لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا) فى الدنيا
(فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ) أى أريناك ما كان مستورا عنك فى الدنيا
(فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ) أى فأنت ثاقب البصر لما كشف عنك الغطاء
(وَقَالَ قَرِينُهُ) يعنى الملك (هَذَا مَا لَدَىَّ عَتِيدٌ) يعنى ما كتبه من عمله
حاضر عندى (أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ) يقال هو قول الملك
ويقال هو قول الله عز وجل (وَقَالَ قَرِينُهُ) من الشياطين (رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ
وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) وهذا مثل قوله — احضروا الذين ظلموا
وأزواجهم — أى قرنائهم والعرب تقول زوجت البعير بالبعير إذا قرنت
أحدهما بالآخر ، ويقال ومنه قوله — وزوجناهم بحور عين — أى قرناهم بهن
ثم قال — وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين
قالوا بل لم تكونوا مؤمنين وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما
طاغين فحق علينا قول ربنا إنا لذائقون — يعنى نحن وأنتم ذائقوا العذاب
وقد تقدم تفسير هذا قال الله تعالى (لَا تَخْتَصِمُوا لَدَىَّ) يعنى المجرمين
وقرنائهم من الشياطين (وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ

لَدَىَّ) أى لا يغير عن جهته ولا يحرف ولا يزد فيه ولا ينقص منه لأنى
أعلم كيف فعلوا وكيف أضللتهم (وَمَا أَنَا بِظَالَمٍ لِلْعَبِيدِ) ﴿غ﴾
(وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ) أى أدنيت (فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ) أى طافوا وتباعدوا
(هَلْ مِنْ مَّحِصٍ) أى هل يجدون من الموت محيصا فلم يجدوا ذلك (إِنَّ
فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ) أى فهم وعقل (أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ
شَهِيدٌ) يقول استمع كتاب الله وهو شاهد القلب والفهم ليس بغافل ولا
ساه وهو استعارة لأن القلب موضع العقل فكأن عنه (وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادَى
الْمُنَادَى مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ) يقال صخرة بيت المقدس (ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ)
أى يوم البعث من القبور ويقال ليوم العيد يوم الخروج لخروج الناس فيه
(وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ) أى بمسلط وليس هو من أجبرت الرجل على
الأمر إذا قهرته عليه لا يقال لله ذلك فعال والجبار الملك سمي بذلك لتجبره
يقول لست عليكم بملك مسلط

— غريب سورة والذاريات ومشكلها —

(وَالذَّارِيَاتِ) الرياح يقال ذرت تذرو ذرواً ومنه قوله — فأصبح هشيما
تذروه الرياح — (وَالْحَامِلَاتِ وَِقْرًا) السحاب تحمل الماء (فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا)
السفن تجرى فى الماء جرياً سهلاً ويقال تجرى ميسرة (فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا)
الملائكة. هذا أو نحوه يؤثر عن على رضى الله عنه (وإنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ) يعنى
الجزاء بالأعمال والقصاص ويقال دنته بما صنع (وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوكِ) ذات

الطرائق ويقال للماء القائم إذا ضربته الريح فصارت فيه طرائق له حبك
وكذلك الرمل إذا هبت عليه الريح فرأيت فيه طرائق فذلك حبكه (يُؤْفَكُ
عَنهُ مَنْ أَفِكَ) أى يحرمه من حرمه يعنى القرآن (قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ) أى
لعن الكذابون الذين قالوا فى النبى ﷺ كاذب وشاعر وساحر خرصوا مالا
علم لهم به (يُفْتَنُونَ) يعذبون (ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ) أى ذوقوا عذابكم (الَّذِى
كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ) فى الدنيا (يَهْجَعُونَ) أى ينامون (وَبِالْأَسْحَارِ
هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) أى يصلون (وَفِى أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ) يعنى الطواف
(وَالْمَحْرُومِ) المحارف والمحروم المقتر عليه ويقال الذى لاسهم له فى المغنم
(فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ) أى عدل اليهم فى خفية ولا يكون الرواغ إلا أن تخفى
ذهابك ومجيئك (فَأَوْجَسَ فى نَفْسِهِ خِيفَةً) إذا أضمرها (وَبَشَّرُوهُ
بِغُلَامٍ حَلِيمٍ) إذا كبر (فَأَقْبَلَتْ أُمُّرَاتُهُ فى صَرَّةٍ) أى فى صريحة ولم
تأت من موضع إلى موضع إنما هو كقولك أقبل يصيح وأقبل يتكلم
(فَصَكَّتْ وَجْهَهَا) أى ضربت بجميع أصابعها جبهتها وقالت أتلد (عَجُوزٌ
عَقِيمٌ) (لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ) قال ابن عباس رضى الله عنه
هو الآجر (مُسَوَّمَةٌ) معاملة (فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ) وبجانبه سواء أى أعرض
(وَهُوَ مُلِيمٌ) أى مذب يقول الألام الرجل إذا أتى بذنوب يلام عليه قال
الشاعر

* ومن يخذل أخاه فقد ألاما *

(فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ) أى ما استطاعوا أن يقوموا لعذاب الله (وَالسَّمَاءِ
بَنِينَهَا بِأَيْدٍ) أى بقوة (وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ) أى ضدّين

ذَكَرًا وَأُنْثَى وَحَلَوْا وَحَامِضًا وَأَشْبَاهَ ذَلِكَ (وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ) أى قادرون ومنه قوله عز وجل - وعلى الموسع قدره - (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) هو فى المشكل من باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه لأنه يريد المؤمنين منهم، يدل على ذلك قوله فى موضع آخر - ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والإنس - أى خلقنا (لِيَعْبُدُونِ) ليوحدوني ومثله - وأنا أول العابدين - أى الموحدين (مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ) أى أن يرزقوا أنفسهم (وَمَا أُرِيدُوا أَنْ يَظْعِمُونِ) أى يطعموا أحدا من خلقى (وَالْمَتِينِ) الشديد القوى (وَالذُّنُوبِ) الحظ والنصيب وأصله الدلو العظيمة وكانوا يستقون فيكون لكل واحد ذنوب فجعل الذنوب مكان الحظ والنصيب على الاستعارة، وقد ذكر فى المشكل فى باب الاستعارة وأنشد هنالك : إنا إذا نازعنا شريب لنا ذنوب وله ذنوب

﴿غريب سورة الطور ومشكلها﴾

﴿قال أبو محمد﴾ (الطور) جبل بمدين وعنده كلم موسى عليه السلام (وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ) أى مكتوب (فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ) يقال هى الصحف التى تخرج يوم القيامة إلى بنى آدم (وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ) بيت فى السماء حيال الكعبة (وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ) السماء (وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ) المملوء قال النمر ابن ثولب . وذكر وعلا .

إذا شاء طالع مسجورة ترى لها النبع والساسما

أى عينا مملوءة (يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا) أى تدور بما فيها
(وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا) عن وجه الأرض (يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ
دَعَاً) أى يدفعون يقال دَعَعْتُهُ أَدَعُهُ دَعَاً أى دفعته ومنه - الذى يدع اليتيم -
(فَاكْهِنَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ) أى نأمين بذلك وفاكهين معجبين بذلك
(وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) أى نقصناهم (يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا)
يتعاطون قال الأخطل :

وشارب مريح بالكأس نازعنى لا بالحصول ولا فيها بسوار
(لَا لَغْوٌ فِيهَا) أى لا تذهب بعقولهم فيلغو ويرفثوا فيأثموا كما يفعل
المعرب ذلك فى خمر الدنيا (إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ) أى خائفين
(فَذَكَّرْنَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ) كما تقول ما أنت
بمحمد الله بجاهل (نَتَرَبَّصُّ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ) أى حوادث الدهر وأوجاعه
ومصائبه والمنون الدهر . قال أبو ذؤيب :

أمن المنون وريبه تتوجع والدهر ليدس بمعتب من يجزع
هكذا كان الأصمعى يرويه تتوجع ويذهب إلى أنه الدهر قال وقوله والدهر
ليس بمعتب يدل على ذلك كأنه قال :

أمن الدهر وريبه تتوجع والدهر لا يعتب من يجزع
قال الكسائى العرب تقول لا أكلمك آخر المنون (أَمْ هُمُ الْمَسِيطِرُونَ)
أي الأرباب يقال تسيطر على أى اتخذتني خولا (أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ
يَسْتَمِعُونَ فِيهِ) أى درج . قال ابن مقبل :

لا يخرج المرء أحجاء البلاد ولا تبني له في السموات السلايم
 (وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا) قد تقدم ذكره (سَحَابٌ
 مَرَكُومٌ) أى ركام بعضه على بعض والمعنى أنهم قالوا للنبي ﷺ إنا لا نؤمن
 لك حتى تسقط السماء علينا كسفا . فقال الله عز وجل لو أسقطنا عليهم كسفا
 من السماء قالوا : هذا سحاب مركوم ولم يؤمنوا (يُصْعَقُونَ) يموتون وقد
 ذكر في المشكل أن الصمقة الموت والنار وغير ذلك .

﴿غريب سورة والنجم ومشكلها﴾

﴿قال أبو محمد﴾ (وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى) يقال كان القرآن ينزل نجوما
 فأقسم الله عز وجل بالنجم منه إذا نزل . وقال مجاهد: أقسم بالثريا إذا غابت ،
 والعرب تسمى الثريا وهى ستة أنجم ظاهرة نجما ، قال أبو عبيدة : وأقسم
 بالنجم إذا سقط في الغور وكأنه لم يخص الثريا دون غيرها (عَلَّمَهُ شَدِيدُ
 الْقُوَى) جبريل عليه السلام وأصله من قوى الحبل وهى طاقاته الواحدة
 قوة (ذُو مِرَّةٍ) أى ذو قوة وأصل المرة القتل ومنه الحديث المرفوع «لا تحل
 الصدقة لغنى ولا لذى مرة سوى» وقوله (فَاسْتَوَى) أى استوى هو وجبريل
 صلوات الله عليهما (بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى) ثم دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ
 أَدْنَى) أى قدر قوسين عريبتين وقال قوم القوس الذراع أى كان ما بينهما
 قدر ذراعين والتفسير الأول أعجب إلى لأن النبي ﷺ قال «لقاب قوس
 أحدكم من الجنة أو موضع قده خير له من الدنيا وما فيها» والقدر السوط

(فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ) عن الله عز وجل (أَفْتَمَارُ وَنَهْ عَلَىٰ مَا يَرَى) أفتجادلونه من المراء ومن قرأ (أَفْتَمَرُ وَنَهْ) أراد أفتجحدونه (إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى) من أمر الله تعالى (مَا زَاغَ الْبَصَرُ) أى ما عدل (وَمَا طَغَى) أى ما زال ولا جاوز ما رأى يقول بعض المفسرين إنه أراد رؤية بصر القلب (أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ أَلَكُمُ الذَّكَرُ) من الولد وله الاناث (تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى) أى جائرة يقال صنزت فى الحكيم أى جرت وضييزى فعلى ولكن كسرت الضاد للياء وليس فى النعوت فعلى (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَِا مِنْ سُلْطَانٍ) أى حجة (اللَّامِمْ) صغار الذنوب وهو من ألم بالشيء إذا لم يتعمق فيه ولم يلزمه ويقال اللمم أن يلم بالذنب ولا يعود (وَأَعْطَىٰ قَلِيلًا وَأَكْدَىٰ) أى قطع وهو من كدية الركبة وهى الصلابة فيها وإذا بلغها الحافر يئس من حفرها فقطع الحفر فليل لكل من طلب شيئاً فلم يبلغ آخره أو أعطى ولم يتم أكدى (أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهَوْا يَرَى) أى يعرف ما غاب عنه من أمر الآخرة وغيرها (وَأَبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى) أى بلغ (وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) أى ما عمل لآخرته (وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى) أى يعلم ثم يجازى به (مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى) أى تقدر وتخلق يقال ما ندرى ما يمنى لك المانى أى يقدر لك الله (وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى) أى الخلق الثانى للبعث يوم القيامة (وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَى) من القنية والنسب يقال اقنيت كذا (وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى) الكوكب يعنى الجوزاء وكان ناس فى

الجاهلية يعبدونها (والموتفكة أهوى) مدينة قوم لوط لأنها ائتفكت أى انقلبت (أهوى) اسقط يقال هوى إذا سقط وأهواه الله أى أسقطه (فغشاها) من العذاب والحجارة (ما غشى فبأى آلاء ربك تمارى هذا نذير) يعنى محمداً ﷺ (من النذر الأولى) يعنى من الأنبياء المتقدمين (أزفت الآزفة) أى قربت القيامة (لئس لها من دون الله كاشفة) ليس لها كاشف ومبين دون الله ومثله - لا يجليها لوقها إلا هو - وتأنيث كاشفة كما قال - فهل ترى لهم من باقية - أى بقاء والعاقبة وليست له ناهية (وأنتم سامدون) أى لا هون ببعض اللغات ويقال للجارية اسمدى لنا أى غنى لنا.

﴿غريب سورة اقتربت الساعة ومشكلها﴾

(اقتربت الساعة) أى قربت (سحرة مستمر) أى شديد قوى وهو من المرة مأخوذ والمرة القتل يقال استمرت مريته ويقال هو من المارة أمر الشيء واستمر (ما فيه مزدجر) أى متعظ ومنتهى (إلى شيء نكرو) أى منكر (مطمين) قال أبو عبيدة مسرعين (إلى الداع) وفى التفسير ناظرين قد رفعوا رؤسهم إلى الداعى (وازدجر) أى زجر وهو افتعل من ذلك (بماء منهم) أى كثير سريع الانصباب ومنه يقال : همر الرجل إذا أكثر من الكلام وأسرع (فالتقى الماء) أى التقى الماء السماء وماء الأرض (والدسر) المسامير واحدها دسار وهى أيضا الشرط التى تشد بها السفينة (تجري بأعيننا) أى بمرأى منا وحفظ (جزاء لمن كان كافرين) يعنى

نوحا عليه السلام ومن حمّله معه من المؤمنين (وَكُفِرَ) جحد ما جاء به
 (فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ) أى معتبر ومتعظ وأصله مفتعل من الذكر مذتكر
 فأدغمت الذال فى التاء ثم قلبت دالا مشددة (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي)
 جمع نذير ونذر بمعنى الانذار أى فكيف كان عذابى وإنذارى ومثله
 التذكير بمعنى الانكار (الصَّرَصَرُ) الريح الشديدة ذات الصوت (فِي يَوْمٍ
 نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ) أى فى يوم شؤم مستمر أى استمر عليهم بالنحوسة
 (تَنْزِعُ النَّاسَ) أى تقلعهم من مواضعهم (كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ) أى
 أصول نخل (مُنْقَعِرٍ) منقطع ساقط يقال قعرت قعرته فانقعر أى قلعت فسهط
 (وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ) أى سهلنا التلاوة ولولا
 ذلك ما أطاق العباد أن يلفظوا به ولا أن يسمعوا (إِنَّا إِذَا لَفِئَ ضَلَالٍ
 وَسُعُرٍ) أى جنون وهو من تسعرت النار إذا التهمت يقال ناقة مسعورة أى
 كأنها مجنونة من النشاط والانس المرح المتكبر (إِنَّا مُرْسَلُوا نَائِقَةٍ) أى
 مخرجوها (فِتْنَةٍ لَهُمْ فَأَرْقَبَهُمْ وَاصْطَبِرُوا) أى أربطهم بالماء قِسْمَةً بَيْنَهُمْ
 وبين الناقة لها يوم ولهم يوم (كُلُّ شَرِبٍ) أى كل حظ منه لأحد الفريقين
 (مُحْتَظَرٍ) يحضره صاحبه ويستحقه (فَتَعَاطَى) أى تعاطى عقر الناقة
 (فَسَقَرَ) أى قتل، والعقر قد يكون القتل، قال النبى ﷺ حين ذكر
 الشهداء «من عقر جواده وهريق دمه» (فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ)
 والهشيم يابس النبات الذى يتهشم ويتكسر والمحتظر صاحب الحظيرة وكأنه
 يعنى صاحب الغنم الذى يجمع الحشيش فى الحظيرة لغنمه ومن قرأ المحتظر

بفتح الظاء أراد الحظار وهو الحظيرة ويقال المحتظر هاهنا الذي يحظر على غنمه ويلته بالنبات فيبيس ويسقط ويصير هشاً بوطى الدواب والناس (فَتَمَارُوا بِالنُّذْرِ) أى شكوا فى الانذار (أَكْثَفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ) أى يا أهل مكة أنتم خير من أولئك الذين أصابهم العذاب (أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ) من العذاب (فِي الزُّبُرِ) يعنى الكتب المتقدمة واحدها زبور (سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ) يوم بدر (وَيُؤَلُّونَ الدُّثُرَ) (مُسْتَطَرٌّ) أى مكتوب مفتعل سطرت إذا كتبت وهو مكتوب (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ) قال الفراء وحد لأنه رأس آية فقابل بالتوحيد رؤس الآى ويقال النهر الضياء والسعة من قولك أنهرت الطعنة إذا وسعتها قال قيس بن الخطيم يصف طعنة ملكتها كفى فأنهرت فتقها يرى قائم من دونها ما وراءها أى وسعت فتقها .

﴿غريب سورة الرحمن جل وعز﴾

(عَلَّمَهُ الْبَيَانَ) أى الكلام (الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ) أى بحساب ومنازل لا يعدوانها (وَالنَّجْمُ) العشب والبقل (وَالشَّجَرُ) ما قام على ساق (يَسْجُدَانِ) قال الفراء سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا أشرقت ثم يحيلان معها حتى ينكسر النىء وقد ذكرنا السجود فى سورة النحل وأنه الاستسلام فى جميع الموات والانتفاء لما سخر له (وَوَضَعَ الْمِيزَانَ) أى العدل فى الأرض (أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ) ألا تجوروا (وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ

بِالْقِسْطِ) أى بالعدل (وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ) أى لا تنقصوا الوزن
 (وَالْأَنْهَارُ) الخلق (ذَاتُ الْأَكْمَامِ) أى ذات الكفرى قبل أن يتفتق
 وغلاف كل شىء كمه وقال أبو محمد الكفرى هو الحف وهو الحكم وهو
 الكافور وهو الذى ينشق عن الطلع (وَالْعَصْفُ) ورق الزرع ثم يصير
 إذا جف ودرس تبنا (وَالرَّيْحَانُ) الرزق يقال خرجت أطلب ريحان الله
 قال النمر بن ثولب : —

سلام الله وريحانه ورحمته وسماء درر

(وَالْآلَاءُ) النعم واحدها آلاء مثل قفا وإلا مثل معاً (صَلَّال) طين
 يابس يصلصل أى يصوت من يديه كما يصوت الفخار وهو ما طبخ ويقال
 الصلصال المنين مأخوذ من صل الشىء إذا أنتن مكانه ، فكأنه أراد صلالا
 ثم قلب إحدى اللامين وقد قرئ - إذا صللنا فى الأرض - أى أنتنا
 (وَالْمَارِجُ) هاهنا لهب النار من قولك مرج الشىء إذا اضطرب ولم يستقر
 قال أبو عبيدة (مِنْ مَارِجٍ) من خلط من النار (اللَّوْؤُ) كبار الحب
 (وَالْمَرْجَانُ) صغاره و (مَرْجَ الْبَحْرَيْنِ) خلاهما تقول مرجت دابتى
 إذا خلقتها و مرج السلطان الناس وأمرجت الدابة رعيتهما (يَنْزُهُمَا بَرْزَخُ)
 أى حاجز لئلا يحمل أحدهما على الآخر فيختلطان (وَالْجَوَارِي) السفن
 (وَالْمُنْشَأَتُ) اللواتى أنشئن أى ابتدئ بهن فى البحر ومن قرأ
 (الْمُنْشَأَتُ) جعلهن اللواتى ابتدأن يقال أنشأت السحابة تمطر أى ابتدأت
 وأنشأ الشاعر يقول (وَالْأَعْلَامُ) من الجبال واحدها علم (أَقْطَارِ

السَّمُوتِ) واقتارها جوانبها (لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ) أى بملك وقهر
 (وَالشُّوَاطِئُ) النار التى لادخان فيها (وَالنُّحَاسُ) الدخان قال الجعدى : —
 تضىء كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا
 (فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ) أى حمراء فى لون الفرس الوردية
 (وَالدِّهَانِ) جمع دهن ويقال الدهان الأديم الأحمر (يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ
 بِسِمَائِهِمْ) أى بعلامات فيهم يقال سواد الوجوه وزرقة العيون ونحو ذلك
 (وَلَمِنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ) بستانان فى الجنة قال الفراء : وقد يكون
 فى العربية جنة واحدة . قال أنشدنى بعضهم : —

ومهمين قذفين مرتين قد جعل الارطاة جنتين

قال وذلك للقوافى والقوافى تحتل من الزيادة والنقصان مالا يحتمله
 الكلام ﴿ قال أبو محمد ﴾ وهذا من أعجب ما حمل عليه كتاب الله ونحن
 نعوذ بالله من أن نتعسف هذا التعسف أو نجيز على الله سبحانه الزيادة
 والنقصان فى الكلام لرأس آية، وإنما يجوز فى رؤوس الآى أن تريد هاء
 للسكت كقوله - وما أدراك ما هيه - أو ألفا كقوله - وتظنون بالله الظنونا -
 أو بحذف همزة من الحرف كقوله - أنا وأورثنا - أو ياء كقوله - إذا يسرى -
 لتستوى رؤس الآى على مذاهب العرب فى الكلام إذا تم ، فأذنت بانقطاعه
 وابتداء غيره ، لأن هذا لا يزيل معنى عن جهته ولا يزيد ولا ينقص ، فأما أن
 يكون الله عز وجل وعد جنتين فيجعلها جنة واحدة من أجل رؤس الآى
 فمعاذ الله ، وكيف يكون هذا وهو تبارك اسمه يصنفهما بصفات الاثنين فقال

تعالى (ذَوَاتَا أَفْتَانٍ) ثم قال (فِيهِمَا) ولو أن قاتلاً قال في خزنة النار إنهم
عشرون وإنما جعلهم تسعة عشر لرأس آية كما قال الشاعر : —

* نحن بنو أم البنين الأربعة *

وإنما هم خمسة فجعلهم للقافية أربعة ما كان هذا القول إلا كالفراء
وقوله عز وجل (حَمِيمٍ آنٍ) والحميم الماء المغلي والآني الذي قد انتهت شدة
حره (بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ) قال الفراء : قد تكون البطانة ظاهرة
والظاهرة بطانة وذلك أن كل واحد منهما قد يكون وجها تقول العرب
هذا ظهر السماء وهذا بطن السماء الذي تراه، وقال ابن الزبير وذكر قتلة عثمان
رضي الله عنه فقتلهم الله كل قتلة ونجا منهم من نجا تحت بطون الليل .
يعنى هربوا ليلاً، وهذا أيضاً من عجب التفسير كيف تكون البطانة ظاهرة
والظاهرة بطانة؟ والبطانة ما بطن من الثوب وكان من شأن الناس إخفاؤه،
والظاهرة ما ظهر منه وكان من شأن الناس إبدائه؟ وهل يجوز لأحد أن
يقول لوجه مصلى هذا بطانته؟ وما ولي الأرض منه هذا ظهارته؟ وإنما
أراد الله عز وجل أن يعرفنا من حيث نفهم فضل هذه الفرش، وأن ما ولي
الأرض منها إستبرق وهو الغليظ من الديباج، وإذا كانت البطانة كذلك
فالظاهرة أعلى وأشرف، وكذلك قال النبي ﷺ : « لمناديل سعد بن معاذ
في الجنة أحسن من هذه الحلة » فذكر المناديل دون غيرها لأنها أحسن
من الثياب، وكذلك البطائن أحسن من الظهائر. وأما قولهم ظهر السماء
وبطن السماء لما ولينا فإن هذا قد يجوز في ذي الوجهين المتساويين إذا ولي

كل واحد منهما قوماً تقول في حائط بينك وبين فلان لما وليك منه هذا
 ظهر الحائط ، ويقول الآخر لما وليه هذا ظهر الحائط ، فكل واحد من
 الوجهين ظهر وبطن ومثل هذا كثير ، كذلك السماء لما ولينا منها ظهر وهو
 لما فوقها من الملائكة بطن (لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ) قال أبو عبيدة لم
 يمسهن ويقال ناقة مَعِيَّةٌ لم يطمثها فحل قط أى لم يمسهها وقال الفراء : لم
 يطمثهن لم يفتضضهن والطمث النكاح بالتدمية ومنه قيل للحائض طامث
 (مُدْهَمَّتَانِ) سوداوان من شدة الخضرة والرى وقال ذو الرمة
 يذكر غينا .

عسى الأكم بهى غضة حبشية تؤاما وبقعان الظهور الافارع
 جعلها حبشية من شدة الخضرة (نَضَّاءَتَانِ) تفوران بالماء والنضج أكثر
 من النضج ولا يقال منه فعلت (خيرات) مخفف كما يقال هين لين (حُورٌ)
 شديداً البياض شديداً سواد المقل واحداً حوراء ، ومنه يقال خوارى
 (مَقْصُورَاتٌ) أى محبوسات مخدرات . والعرب تسمى الحجلة المقصورة
 قال كثير : —

لعمري لقد جبت كل قصيرة إلى وما تدري بذاك القصار
 عنيت قصيرات الحجال ولم أرد قصار الخطا شر النساء البحار
 والبحار القصار (مُتَكَبِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ) يقال رياض الجنة وقال
 أبو عبيدة الفرش البسط والبسط أيضا رفارف ويقال هن المحابس
 (وَالْعَبْقَرِيُّ) الطنائف الثخان . قال أبو عبيدة يقال : لكل شئ من البسط

عبقري ويقال إن عبقري أرض كان يعمل فيها الوشي فنسب اليها كل شيء جيد .

— غريب سورة الواقعة ومشكلها —

(الوَاقِعَةُ) القيامة (لَيْسَ لَوْعَتِهَا كاذِبَةٌ) أى ليس لها مردود يقال حمل عليه فما كذب أى فما رجع قال الفراء قال لى أبو ثوران إن بنى نمير ليس لخدم مكذوبة. أى تكذيب ثم قال (خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ) أى تخفض قوما إلى النار وترفع آخرين إلى الجنة (إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا) أى زلزلت (وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًّا) فتت حتى صارت كالديق والسويق المبسوس (فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا) أى ترابا منتشرا والهباء المنبت ما سطع من سنابك الخيل (وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً) أى أصنافا (وَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ) على التعجب كأنه قال أى شيء هم ؟ ويقال فى الكلام : زيد ما زيد أى أى رجل هو ؟ (وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ) أى أصحاب الشمال والعرب تسمى اليد اليسرى الشؤمى والجانب الأيسر الجانب الاشأم، ومنه قيل اليمن والشؤم، فاليمن كأنه ما جاء عن اليمن والشؤم ما جاء عن الشمال، ومنه سميت اليمن والشأم (ثَلَاثَةً) جماعة (عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ) أى منسوجة كأن بعضها أدخل فى بعض أو نضد بعضها على بعض ومنه قيل للدرع موضونة، ومنه قيل وضيئ الناقة وهو بطن من سيور يرصع ويدخل بعضه فى بعض، قال الفراء: سمعت بعضهم

يقول الآخر موضوعون بعضه إلى بعض أى منسوج (وَلَدَانِ مُخَلَّدُونَ) يقال على سن واحدة لا يتغيرون ومن خلد وخلق للبقاء لم يتغير ويقال مسورون ويقال مفرطون وينشد فيه

ومخلدات بالاجين كأنما أعجازهن أفواز السكتان

الأفواز جمع أفواز واحدها فوز وهو الكثير من الرمل الصاب (بِأَسْكَوَابٍ) أى أباريق لا عرى لها ولا خراطيم (وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا) أى لا ينفرقون عنها من قولك صدعته فانصدع ولا أراه إلا من الصداع الذى يعترى شراب الخمر فى الدنيا لقول النبى ﷺ فى وصف الجنة : وأنهار من كأس ما إن بها صداع ولا ندامة (وَلَا يُزْفُونَ) ﴿قال أبو محمد﴾ فى صدر المشكل : وهذا مما جمع القليل من اللفظ فى الكثير من المعانى ، لأنه نفى عنها بقوله تعالى (لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ) وهما لفظتان جمعنا جميع عيوب الخمر وجمع بقوله (لَا يُزْفُونَ) عدم العقل وذهاب المال ونفاد الشراب ﴿غ﴾ (فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ) أى لاشوك فيه كأنه خضد شوكه أى قطع ، ومنه قول النبى ﷺ فى المدينة : « لا يخضد شوكها ولا يعضد شجرها » (وَطَلْحٍ مَنضُودٍ) الطلح عند العرب شجر من العضاة عظام والمضاد كل شجر له شوك وقال مجاهد : أعجمهم طلح وجّ وحسنه فقليل لهم طلح منضود، وكان بعض الساف يقول (وطلع منضود) واعتبره بقوله - لها طلع نضيد - وقال المفسرون : الطلح هاهنا الموز

والمنضود الذى نضد بالجل من أوله إلى آخره أو بالورق والجل فليست له سوق بارزة قال مسروق : أنهار الجنة تجري فى غير أخدود ، وشجرها نضد من أسفلها إلى أعلاها (وَظِلٌّ مَّمْدُودٌ) لاشمس به (وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ) جار غير منقطع (وَفَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ لَا مَقْطُوعَةٌ) أى تجىء فى حين وتنقطع فى حين (وَلَا تَمْنُوعَةٌ) لا محظورة عليها كما يحظر على بساكن الدنيا (وَفُرْشٌ مَرْفُوعَةٌ) ثم قال (إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنِشَاءً) ولم يذكر النساء قبل ذلك لأن الفرش محل النساء فاكتمى بذكر الفرش ، يقول أنشأنا الصبية والعجوز لإنشاء جديدة (جَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا عُرُبًا أَتْرَابًا) سنا واحدا عربا جمع عروب وهى المتحبة إلى زوجها ويقال الغنجة (فِي سَمُومٍ) أى فى حر النار (وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ) أى دخان أسود (وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ) أى يقيمون على الحنث العظيم ولا يتوبون ، والحنث الشرك وهو الكبير من الذنوب أيضا (وَالْهِيمُ) الابل يصيبها داء فلا تروى من الماء يقال بعير أهيم وناقاة هياء (هَذَا نَزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ) أى رزقهم وطعامهم (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ) من المني (وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوتِينَ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ) أى لسنا مغلوبين على أن نستبدل بكم أمثالك من الخلق (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ) أى تزرعون (فَظَلَّمْتُمْ تَفَكَّهُونَ) تعجبون بما نزل بكم فى زرعكم إذا صار حطاما يقال تفكّهون تدمون مثل تفكّهون وهى لغة لعكل (إِنَّا لَمُعْرِضُونَ) أى معذبون من قوله عز وجل - إن عذابها كان غراما - أى هلكة (وَالْمُزْنُ) السحاب (وَالْأَجَاغُ) الشديد الحرارة

(التي تورون) أى تستخرجون من الزنود (أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا)
التي تتخذ منها الزنود (أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً) أى
تذكرهم جهنم (ومتاعاً) أى متعة (لِلْمُقْوِينَ) يعنى المسافرين سموا بذلك
لنزولهم القواء وهو الفقر . قال أبو عبيدة : المقوى الذى لازاد معه ، ولا
أرى التفسير إلا الأول ، ولا أرى الذى لازاد معه أولى بالنار ولا أحوج
إليها من الذى معه الزاد ، بل صاحب الزاد أولى بها وإليها أحوج (فَلَا أُقْسِمُ
بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ) أراد نجوم القرآن إذا نزل ، وقال أبو عبيدة أراد مساقط
النجوم فى المغرب (أَأَنْتُمْ مُدْهِنُونَ) أى مدهنون يقال ادّهن فى أمره
وداهن (وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ) أى شكركم (أَنْتُمْ تُكْذِّبُونَ) أى جعلتم
شكر الرزق التكذيب قال عطاء : كانوا يمتطرون فيقولون : مطرنا بنوء كذا
(فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ) أى فهلا إذا بلغت النفس الخلقوم (فَلَوْ لَا
إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ) أى مملوكين أذلاء من قولك دنت له بالطاعة .
وقال أبو عبيدة : مدينين مجربين (تَرْجِعُونَهَا) أى تردون النفس (فَرَوْحٌ)
أى فى القبر طيب نسيم (وَرَيْحَانٌ) رزق ومن قرأ أرواح أراد حياة وبقاء
﴿قال أبو محمد فى المشكل﴾ : الرّوح والروح والريح من أصل واحد
اكتنفته معان تقاربت فبنى لكل معنى اسم من ذلك الأصل . وخولف بينها
فى حركة البناء . والنار والنور من أصل واحد كما قالوا : الميل والميل وهما
جميعا من مال فجعلوا الميل بفتح الياء فيما كان خِلْقَةً فقالوا : فى عنقه ميل ،
وفى الشجرة ميل ، وجعلوا الميل بسكون الياء فيما كان فعلا ، فقالوا : مال عن

الحق ميلا ، وفيه ميل ، أى تحامل وقالوا اللّسنُ واللّسنُ واللّسنُ ، وهذا كله من اللسان . فاللّسنُ جودة اللسان ، واللّسنُ العذل ، واللوم ، يقال منه : لسننت فلانا لسانا أى عدلته وأخذته بلساني ، واللّسنُ اللغة ، يقال لكل قوم لسن ، وقالوا حمل الشجرة بفتح الحاء ، وقالوا لما كان على الظهر حمل واحد فى أشباه لهذا كثيرة ﴿ قال أبو محمد ﴾ وقد ذكرنا منه طرفا فى صدر الكتاب - يعنى صدر المشكل - سنذكره نحن فى آخر هذا الفصل إن شاء الله

فالروح روح الأجسام الذى يقبضه الله عند المات ، والروح ، جبريل عليه السلام ، قال الله عز وجل - نزل به الروح الأمين على قلبك - يعنى جبريل عليه السلام . وقال - وأيدناه بروح القدس - أى بروح جبريل عليه السلام . والروح فيما ذكر المفسرون ملك عظيم من ملائكة الرحمن يقوم وحده فيكون صفا وتقوم الملائكة صفا قال الله عز وجل - يوم يقوم الروح والملائكة صفا - وقال عز وجل - ويستأذنونك عن الروح قل الروح من أمر ربي - ويقال للملائكة روحانيون لأنهم أرواح نسبوا إلى الروح بالالف والنون لأنها نسبة الخلقة كما قالوا زفنانى وشعرانى (والروح) النفخ سمي روحا لأنه ريح تخرج عن الروح قال ذو الرمة وذكر ناراً قدحها :

فلما بدت كفتتها وهى طفلة بطلساء لم تكمل ذراعاً ولا شهراً

وقلت له ارفعها إليك وأحيها بروحك واقتته لها قيته قدراً

هذا إن جعل القيته من القوت فإن جعلها من القت وهو الحزمة

من الخطب قال واقتته لها قيته

وظاهر لها من يابس الشخت واستعن

عليها الصبا واجعل يداك لها سترا

قوله : أحياها بروحك ، أى أحياها بنفخك ، والمسيح روح الله لانه نفخة جبريل في درع مريم عليهما السلام ، ونسب الروح إلى الله عز وجل - فنفخنا فيه من روحنا - يعنى نفخة جبريل عليه السلام ، وقد يجوز أن يكون سمي روح الله لانه بكلمته كأن قال الله عز وجل له كن فكان وكلام الله روح لانه حياة من الجهل وموت الكفر وقال - يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده - وقال : - وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا - ورحمة الله روح قال - وأيدهم بروح منه - أى برحمة كذلك قال المفسرون . ومن قرأ في هذه السورة (فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ) بضم الراء أراد فرحة ورزق والريحان الرزق. قال النمر بن ثولب

سلام الله وريحانه ورحمته وسما درر

لجمع بين الرزق والرحمة كما قال الله عز وجل - فروح وريحان - وهذا شاهد لتفسير المفسرين. قل أبو عبيدة فروح أراد حياة وبقاء لا موت فيه ومن قرأ (فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ) أراد الراحة وطيب النفس وقد يكون الروح الرحمة قال الله سبحانه (لا تيتسوا من روح الله) أى من رحمة الله سماها روحا لان الروح والراحة تكونان بها ﴿ قال أبو محمد ﴾ في صدر المشكل : وإنما يعرف فضل القرآن من كثر نظره واتسع علمه وفهم مذاهب العرب وافتنانها في الأساليب وما خص الله تعالى به لغتنا دون جميع اللغات وأنه ليس في جميع الأمم أمة أوتيت من العارضة والبيان

واتساع المجال ما أوتيته العرب خصيصاً من الله لما أَرهضه في الرسول الكريم ﷺ وأراد من إقامة الدليل على نبوته بالكتاب العزيز ، فجعله علم كل نبي من المرسلين من أشبه الأمور بما في زمانه المبتعث فيه ، فكان لموسى ﷺ فلق البحر واليد والعصا وتفجر الحجر في التيه بالماء الرواء إلى سائر أعلامه زمن السحر ، وكان لعيسى ﷺ إحياء الموتى وخلق الطير من الطين ، وإبراء الأكمه والأبرص ، إلى سائر أعلامه زمن الطب . وكان لمحمد صلوات الله وسلامه عليه الكتاب العزيز الكريم الذي لو اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثله لم يأتوا به ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا إلى سائر أعلامه زمن البيان . قال : فالخطيب من العرب إذا ارتجل كلاما في نكاح أو جمالة أو تحضيض أو صلح أو ما أشبه ذلك ، لم يأت به من واد واحد ، بل يفتن فيختصر تارة إرادة التخفيف ، ويطيل تارة إرادة الإفهام ، ويكرر تارة إرادة التوكيد ، ويحفي بعض معانيه حتى تغمض على أكثر السامعين ، ويكشف بعضها حتى يفقه بعض الأعجمين ، ويشير إلى الشيء ويكنى عن الشيء ، وتكون عنايته بالكلام على حسب الحال ، وقدر الحفل ، وكثرة الحشد ، وجلالة المقام ، ثم لا يأتي بالكلام كله مهذبا كل التهذيب ، ومصفيا كل التصفية ، بل نجده يمزج ويشوب ليدل بالناقص على الوافر ، وبالغث على السمين ، ولو جعله كله نحوا واحدا لبخسه بهاء ، وسلبه ماء ، ومثل ذلك الشهاب من القبس تبرزه للشعاع ، والكوكبان يقتربان فينقص النوران ، والسحاب ينظم بالياقوت والمرجان والعقيق ، والعقيان ولا يجعله كله جنسا واحدا من الرفيع الثمين ، ولا النفيس

المصون ، وألفاظ العرب مبنية على ثمانية وعشرين حرفا ، ولست واجداً في شيء من كلامهم حرفا ليس في حروفنا إلا معدولا عن مخرجه شيئا ، مثل الحرف المتوسط ، مخرج القاف والكاف ، والحرف المتوسط مخرج الباء والفاء ، فهذه حال العرب في مباني ألفاظها ، ولها الاعراب الذي جعله الله عز وجل وشيئا لكلامها ، رحلية لنظامها ، وفارقا في بعض الاحوال بين الكلامين المتكافئين ، والمعنيين المختلفين ، كالأفعال والمفعول لا يفرق بينهما إذا امتوت حالاهما في إمكان الفعل أن يكون لكل واحد منهما إلا بالاعراب . ولو أن قاتلا قال هذا قاتل أخ بالتونين وقال آخر هذا قاتل أخى بالاضافة لدل التونين على أنه لم يقتله ، ودل حذف التونين على أنه قد قتله ، ولو أن قارئاً قرأ - فلا يحزنك قولهم أنا نعلم ما يسرون وما يعلنون - وترك طريق الابتداء بأنا وأعمل القول فيها بالنصب على مذهب من ينصب أن بالقول كما ينصبها بالظن لقلب المعنى عن جهته وأزاله عن طريقته ، وجعل النبي ﷺ نحزونا لقولهم إن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ، وهذا كفر لمن تعمدده وضرب من اللحن لا تجوز الصلاة به ، ولا يجوز للمؤمنين أن يتجاوزوا فيه . وقال رسول الله ﷺ : « لا يقتل قرشي صبرا بعد اليوم » . فمن رواه جزما أوجب ظاهر الكلام للقرشي ألا يقتل إن ارتد ، ولا يقتص منه إن قتل . ومن رواه رفعا انصرف التأويل إلى الخبر عن قریش أنه لا يرتد منهم أحد عن الاسلام ، فيستحق القتل ، أمّا ترى الاعراب كيف فرق بين هذين المعنيين ؟ وقد يفرقون بحركة البناء في الحرف الواحد بين المعنيين فيقولون : رجل لعنة إذا كان

يلعنه الناس فان كان هو يلعن الناس قالوا : رجل لعنة ، فجر كوا العين بالفتح ، ورجل مسبة إذا سبه الناس ، وإذا كان هو يسب الناس قالوا : رجل مسبة ، وكذلك هزأة وهزاة ، وسخرة وسخرة ، وضحكة وضحكة وخدعة وخدعة ، وقد يفرقون بين المعنيين المتقاربين بتغيير حرف في الكلمة حتى يكون تقارب ما بين اللفظين لتقارب ما بين المعنيين ، كقولهم للماء المالح الذي لا يشرب إلا عند الضرورة شروب ، ولما كان دونه مما قد يتجاوز به شريب ، وكقولهم لما قد ارفض عن الثوب من البول إذا كان مثل رؤس الابر نضح ورش الماء عليه يجزىء من الغسل عند بعض أهل العلم ، فان زاد على ذلك قيل له نضح ولم يجز منه إلا الغسل . وكقولهم للقبض بأطراف الأصابع قبض ، وبالكف قبض ، وللاكل بأطراف الاسنان قضم ، وبالفم خضم ، ولما ارتفع من الأرض حزن ، فاذا زاد قليلا قيل حزم ، وللذي يجد البرد خصر ، فان كان مع ذلك جوع قيل خرص وللنار إذا طفئت هامة ، فاذا سكن الهمب وبقى من حرها شيء قيل خامدة ، وللقائم من الخيل صائم ، فان كان من حفى أو وجى قيل صائن ، وللعطاء شكر ، فان كانت مكافأة قيل شكم ، وللخطأ من غير تعمد غلط فان كان في الحساب قيل غلت ، وللضيق في العين خوص ، فان كان ذلك في مؤخرها قيل خوص . وقد يكشف الشيء معاني ويشتق لكل معنى منها اسم من اسم ذلك الشيء ، كاشتقاقهم من المبطن للخميص ، مبطن ، وللعظيم البطن إذا كان خلقه بطين ، فان كان من كثرة الأكل قيل مبطان ، وللعليل البطن مبطون ، ويقولون وجدت الضالة ووجدت في الغضب

ووجدت في الحزن ووجدت في الاستغناء ثم يجعلون الاسم في الضالة وجوداً
ووجدانا ، وفي الحزن وجداً ، وفي الغضب موجدة ، وفي الاستغناء وجداً
في أشباه لهذا كثيرة ، الشعر الذي أقامه الله لها مقام الكتاب لغيرها ،
وجعله لعلومها مستودعاً ولأدائها حافظاً ، ولأنسابها مقيداً ، ولأخبارها
ديواناً لا يرث على الدهور ، ولا يبید على مر الزمان ، وحرسه بالوزن
والتقوافي ، وحسن النظم وجودة التعبير من التدليس والتعبير ، فمن أراد
أن يحدث فيها شيئاً عسر ذلك عليه ولم يحفله كما يحفى في الكلام المنشور ،
وقد تجد الشاعر منهم ربما زال عن سننهم شيئاً ، فيقولون له ساندت
وأقويت وأكفأت وأوطأت ، وإنما خالف في السناد بين ردفين أو حرفين
قبل ردفين ، كقول عمرو بن كلثوم : —

* ألهي بصحبك فاصبحينا *

وقال في بيت آخر : — * تصفقه الرياح إذا جرينا *

وخالف في الاقواء بحرف تقصه من شطر البيت الاول كقول

الآخر : —

حننت نوار ولا تهنا حننت	وبدا الذي كانت نوار أجنت
لم أرأت ماء السلا مشرباً	والفرث يعصر في الاناء أرنت
وكقول حميد بن ثور : —	

إني كبرت فان كل كبير مما يظن به يمل ويبشر
وخالف في الاكفاء بأن رفع قافية وخفض أخرى. وخالف في الايطاء

بأن أعاد قافين مرتين قال ابن الرقاع يذكر تنقيحه لشعره :-

وقصيدة قد بت أجمع بينها حتى أقوم ميلها وسنادها
نظر المثقف في كعوب قناته حتى يقيم ثقافه منادها

وقال ذو الرمة :

وشعر قد أرققت له غريب أجانبه المساند والمحال

وللعرب المجازات في الكلام ومعناها طرق القول وما آخذها فيها الاستعارة والتمثل والقلب والتقديم والتأخير والحذف والتكرار والاختفاء والظهار والتعريض والافصاح والكناية والايضاح ومخاطبة الواحد مخاطبة الجميع ، والجميع خطاب الواحد ، والواحد خطاب الاثنين ، والقصد بلفظ الخصوص لمعنى العموم ، وبلفظ العموم لمعنى الخصوص مع أشياء كثيرة وستراها في أبواب المجاز إن شاء الله تعالى . وقد كتبناها نحن من جميع مواضعها وفرقناها في السور على ما شرطنا بحمد الله وعونه ﴿ قال أبو محمد ﴾ وبكل هذه المذاهب نزل القرآن ، ولذلك لا يقدر أحد من ذوى التراجم على أن ينقله إلى شيء من اللسنة ، كما نقل الانجيل عن السريانية إلى الحبشية والرومية ، وترجمت التوراة والزبور وسائر كتب الله الكريمة بالعربية لان العجم لم تتسع في المجاز اتساع العرب ، ألا ترى أنك لو أردت أن تنقل قوله تعالى - وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء - لم تستطع أن تأتى بهذه الالفاظ مؤدية عن المعنى الذى أودعته حتى تبسط مجموعها وتصل مقطوعها وتظهر مستودعها فتقول - إن كان بينك وبين قوم هدنة وعهد خفت منهم خيانة ونقضا فأعلمهم أنك قد

نقضت ما شرطت لهم وآذتهم بالحرب لتكون أنت وهم في العلم بالنقض على استواء ، وكذلك قوله تعالى - فضر بنا على آذانهم في الكهف سنين عددا - إن أردت أن تنقله بلفظه لم يفهمه المنقول اليه وإن قلت : أنما هم سنين عددا . كنت مترجما للمعنى دون اللفظ . وكذلك قوله عز وجل - والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يحزوا عليها صما وعميانا - إن ترجمته كلفظه استغلق وإن قلت لم يتغافلوا أدبت المعنى بلفظه آخر ﴿ قال أبو محمد ﴾ وقد اعترض كتاب الله العزيز بالطعن ملحدون ولغوا فيه وهجروا واتبعوا ما تشابه منه ابتغاء تأويله بأفهام كيلة وأبصار عميلة ونظر مدخول ، خرفوا الكلم عن مواضعه ، وعدلوه عن سبيله ، وقضوا عليه بالتناقض والاستحالة واللحن وفساد النظم والاختلاق ، وأدلوا في ذلك بعلم ربنا ألمالت الضعيف الغمر والحدث الغر ، فاعترضت بالشبهة في القلوب ، وقدحت بالشكوك في الصدور ، ولو كان ما انحلوا اليه على تقديرهم وتأولهم ، لسبق إلى الطعن به من لم يزل رسول الله ﷺ يحتج بالقرآن عليه ويجعله العلم لثبوتيه ، والدليل على صدقه ، ويتحداه في موطن بعدموطن ، على أن يأتي بسورة من مثله وهم الفصحاء والبلغاء والخطباء والشعراء ، والمخصوصون من جميع الانام بالالسنة الحداد واللد في الخصام مع اللب والنهي وأصالة الرأي وإصابة المفصل ، وقد وصفهم الله عز وجل بذلك في غير موضع من كتابه العزيز وكانوا يقولون مرة هو سحر ، ومرة هو شعر ، ومرة هو قول الكهنة ، ومرة أساطير الاولين ، ولم يحك الله سبحانه عنهم ولا بلغنا في شيء من الروايات أنهم جذبوا به من الجهة التي جذبه منها الطاعنون .

تم الباب الأول من المشكل والحمد لله الذي أرشدنا إلى كتابه ومعرفة الفرق بين الروح والروح وما أشبه ذلك مما يتغير معناها أو يظهر بالاعراب لئلا أبقى من كتاب المشكل شيئاً على ما شرطناه في الرسالة بعون الله عز وجل وله الحمد على ذلك وعلى كل حال لا شريك له .

﴿غريب سورة الحديد ومشكلها﴾

(يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ) أى يدخل فيها (فَضْرِبَ يَنَزَّهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ) يقال هو السور الذى يسمى الأعراف (فَتَنَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ) أَقْتَمُوها (وَارْتَبْتُمْ) شككتُمْ (مَاوَأَكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلاَكُمْ) أى هى أولى بكم قال لييد : —

فعدت كلا الفرجين تحسب أنه مولى المخافة خلفها وأمامها
(أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا) أى ألم يحن يقال أنى الشيء يأنى إذا حان
(فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ) يعنى الغاية (كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ)
أى الزراع ويقال للزارع كافر لأنه إذا ألقى البذر فى الأرض كفره أى غطاه (عَرَضُهَا كَعَرَضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) سعتها كسعة السماء والأرض
وقد تقدم ذكر هذا (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا) أى نخلقها (لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ) أى تحزنوا (لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ) أى بالعدل
(وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ) ذكروا أن الله سبحانه أنزل العلاء وهى السندان
والسكابتين والمطربة (فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) للقتال (وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ) مثل

السكين والفأس والمبرد والابرة (وَرَهْبَانِيَّةً) اسم مبنى على الربة لما أفرط فيه وما نهى الله تعالى عنه إذ يقول - لا تغلوا في دينكم - ويقال دين الله بين المقصر والغالى (مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ) أى ما أمرناهم بها إلا ابتغاء رضوان الله أى أمرناهم بها بما يرضى الله عز وجل لا غير ذلك (يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ) أى نصيبين وحظين (لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ) أى ليعلموا أنهم لا يقدرُونَ على شيء من فضل الله.

— غريب سورة المجادلة ومشكلها —

(تَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ) أى تشكو يقال اشتكيت مابى وشكوته (الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ) أى يحرمونهن تحريم ظهور الأمهات ويروى أن هذا نزل فى رجل ظاهر فذكر الله عز وجل قصته ثم تبع هذا كل ما كان من الأم محرماً على الابن أن يطأه كالـبطن والفخذ وأشباه ذلك (فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ) أى عتقها (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا) (كُفِّتُوا) قال أبو عبيدة: أهلكوا وقال غيره غيظوا وأحزنوا. وقد تقدم هذا فى سورة آل عمران (النَّجْوَى) السرار (تَفَسَّحُوا) أى توسعوا (انْشُرُوا) قوموا والناشر منه ومنه يقال نشرت المرأة على زوجها (اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ) أى غاب عليهم واستولى (كَتَبَ اللَّهُ) أى قضى (لَا غَلِبَ أَنَا وَرُسُلِي) (حَادَّ اللَّهُ) وشاقه واحد (فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ) أى يخاف المنافقون لله يوم القيامة كما حلفوا لأوليائه فى الدنيا هذا قول قتادة.

﴿غريب سورة الحشر ومشكلها﴾

(هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ) قال عكرمة : من شك في أن الحشر هاهنا يعني الشام فليقرأ - هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر - قال ابن عباس : في رواية أبي صالح : يريد أنهم أول من حشر وأخرج من داره وهو الجلاء يقال جلوا من أرضهم وأجليتهم وجلوتهم أيضا (الليئة) الدقلة ويقال للدقلة الألوان ما لم تكن عبوة أو برنية وذهبت الواو لكسرة اللام واحدها لون (فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ) من الإيجاف يقال وجف الفرس والبعير وأوجفته ومثله الإيضاع وهو الإسراع وأراد الذي أفاءه الله على رسوله من هذا الفء خاصة لم يكن عن غزو ولا أوجفتم فيه خيلا ولا ركابا (كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً) من التداول أى يتداوله الأغنياء بينهم .

﴿غريب سورة المتحنة ومشكلها﴾

﴿من المشكل﴾ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ) إلى قوله (تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ) ذكر المفسرون أنها نزلت في حاطب بن أبى بلتعة وكان كتب إلى المشركين بمكة يخبرهم بمسير رسول الله ﷺ إليهم لأن عياله كانوا بمكة ولم يكن له بها عشيرة تمنع منهم فأراد أن يتقرب إليهم ليكفوا عن عياله فأنزل الله عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا

تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ أَيَّ تَخْبِرُونَهُمْ
بِمَا يَخْبُرُ بِمِثْلِهِ الرَّجُلُ أَهْلُ مَوَدَّتِهِ وَتَنْصَحُونَ لَهُمْ (وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ
مِنَ الْحَقِّ) مَعَ النَّبِيِّ ﷺ (يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ) وَتَمُ الْكَلَامُ .
يَعْنَى مِنْ مَكَّةَ (أَنْ تُوْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ) أَيَّ أَخْرَجُوا الرَّسُولَ وَأَخْرَجُوكُمْ
لَا أَنْتُمْ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ (إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي) أَيَّ طَالِبِينَ
مَرْضَاتِي ثُمَّ قَالَ (تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا
أَعْلَنْتُمْ) أَيَّ كَيْفَ تَسْتَرُونَ بِمَوَدَّتِكُمْ لَهُمْ مِنِّي وَأَنَا أَعْلَمُ مَا تَضْمُرُونَ وَمَا
تَظْهَرُونَ؟ ثُمَّ ضَرَبَ لَهُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِثْلًا حِينَ تَبَرَّأَ مِنْ قَوْمِهِ وَنَابَذَهُمْ
وَبَاغَضَهُمْ إِلَى قَوْلِهِ (وَبَدَأَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا حَتَّى
تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا اسْتَغْفِرَنَّ لَكَ) ﴿غ﴾
(تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ) أَيَّ تُلْقُونَ إِلَيْهِمُ الْمَوَدَّةَ وَكَذَلِكَ تَسِرُونَ إِلَيْهِمْ
بِالْمَوَدَّةِ (قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ) أَيَّ عِبْرَةٌ وَاثِمَامٌ (إِلَّا قَوْلَ
إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ) قَالَ قَتَادَةُ اثْتَسَوْا بِأَمْرِ إِبْرَاهِيمَ كُلَّهُ إِلَّا فِي الْاسْتِغْفَارِ لِأَبِيهِ
فَلَا تَأْتَسَوْا بِهِ فِي ذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ عَنْ مَوْعِدَةٍ مِنْهُ لَهُ (وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ
الْكُوفَرِ) أَيَّ بِجِبَالِهَا وَاحِدَتِهَا عَصَمَةٌ أَيَّ لَا تَرْغَبُوا فِيهِمْ (وَسَلُّوا
مَا أَنْفَقْتُمْ) أَيَّ اسْتَلُّوا أَهْلَ مَكَّةَ أَنْ يَرُدُّوا عَلَيْكُمْ مَهْرَ النِّسَاءِ الَّتِي يَخْرُجْنَ
إِلَيْهِمْ مَرْتِدَاتٍ (وَلَيْسَ لَكُمْ مَا أَنْفَقُوا) أَيَّ وَلَيْسَ لَكُمْ مَهْرٌ مِنْ خَرَجِ إِلَيْكُمْ
مِنْ نِسَائِهِمْ (فَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ) يَقُولُ إِنْ
نَهَبَتْ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَائِكُمْ فَلَحِقَتْ بِالْمُشْرِكِينَ بِمَكَّةَ (فَعَاقِبْتُمْ) أَيَّ أَصْبَحْتُمْ

عقبى أى غنيمة من غزو . ويقال عاقبتهم غزوتهم معاقبين غزواً بعد غزو فاعطوا
المسلمين الذين ذهبوا أزواجهم إلى مكة مثل ما أنفقوا يعنى المهر من تلك
الغنيمة قبل الخمس . ويقرأ (فعقبتم) من تعقيب الغزو ويقرأ (أعقبتم) (وَلَا يَأْتِيَنَّ
بِهِمَا يَفْتَرِيَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ) وكانت المرأة تلتقط المولود
وتقول لزوجها : هذا ولدى منك . (وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ) أى
فى أمر تأمرهن به وأمر رسول الله ﷺ كله معروف (كَمَا يَتَّبِعُ
الْكُفَّارُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ) أن يبعثوا كذلك يئس أولئك من
الآخرة أن تكون . يقال أراد كما يئس الكفار الموتى من الآخرة ، أى يئس
المشركون من الآخرة كما يئس أسلافهم الكفار المنبثرون والمنبثرون هم
أصحاب القبور .

﴿غريب سورة الصف﴾

(بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ) أى يثبتون فى القتال ولا يبرحون وكانهم بناء
قدرص (مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ) أى مع الله (قَالَ الْخَوَارِثُونَ) شيعة
عيسى عليه السلام يقال كانوا قصارين والتحويل للثياب وغيرها تبويضها
(فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ) أى غالبين عالين عليهم من قولك ظهرت على فلان
إذا علوته وظهرت على السطح إذا صرت فوقه .

— غريب سورة الجمعة ومشكلها —

(يَحْمِلُ أَسْفَارًا) أى كتباً واحداً سفر يريد أن اليهود يحملون التوراة ولا يعلمون بها فمثلهم كمثل حمار يحمل كتباً من العلم وهو لا يعقلها (فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أى ادعوا على أنفسكم به وفى الحديث لو دعوا على أنفسهم بالموت لما تواروا أجمعون . هذا أو نحوه من الكلام و التمنى القول والتلاوة والتخبرص للكذب وليس يعرف عوام الناس منه إلا الودادة (فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) بادروا بالنية والجد ولم يرد العدو ولا الإسراع فى المشى (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ) أى فرغ منها (وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا) يقال قدم دحية الكلبي رضى الله عنه بتجارة له من الشام فضرب بالطبل ليؤذن الناس ﴿ش﴾ (انْقَضُوا إِلَيْهَا) أى تفرقوا عنك إليها وقال إليها ولو قال إليهما أو إليه لكان جائزاً وهذا مذكور فى باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه ومنه أن يجمع شيئان فتجعل الفعل لأحدهما أو تنسبه لأحدهما وهو لهما ، ومثله قوله عز وجل - والله ورسوله أحق أن يرضوه - وقوله - واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين - وبقوله ، وإنها على الصلاة ولو قال وإنه فرد على الصبر جاز وكذلك لو قال وإنهما لكبيران لجاز ومثله قوله - عن اليمين وعن الشمال قعيد - أراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد ، وقد ذكرت الباب بأسره

في سورة البقرة ﴿غ﴾ (وَتَرَكُوكَ قَائِمًا) أى تخطب يقال إن الناس خرجوا
إلا ثمانية نفر .

﴿غريب سورة المنافقين ومشكلها﴾

(اتَّخِذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً) أى استتروا بالحلف كلما ظهر على شئ منهم
يوجب معاقبتهم حلفوا كاذبين ومن قرأ (إِيمَانَهُمْ) بكسر الألف أراد
تصديقهم بالله جنة من القتل (كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُسَنَّدَةٌ) أراد جمع خشبة كما
يقال بدنة وبدن وأكمة وأكم ورجمة ورجم ، ومن المعتل قادة وقود ، ومن
قرأ خشب جعله جمعا لخشب مثل ثمرة وتمر وتمر (يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ
عَلَيْهِمْ) أى كلما صاح صائح ظنوا أن ذلك أمر عليهم جينا كما قال الشاعر:
ولو أنها عصفورة لحسبتها مسومة تدعو عبيدا وأرنا
أى لو طارت عصفورة لحسبتها من جنبك خيلا تدعو هاتين القبيلتين
ثم قال تعالى (هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ) أى فهم الاعداء وأنشد فى المشكل
هذا البيت ثم قال وقال الآخر :-

مازلت تحسب كل شئ بعدهم خيلا ركبنا عليكم ورجالا
وهو من الكلام المختصر الجامع للمعانى وفى هذا الباب قال وقوله عز
وجل - ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون
ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون - كيف
دل على فضل السمع على البصر حين جعل مع الصم فقدان العقل ولم يجعل

مع العمى إلا فقدان النظر .

﴿غريب سورة التغابن ومشكلها﴾

(وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ) يقول إذا ابتلى صبر وإذا أنعم عليه شكر وإذا ظلم غفر (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ) أى إغرام كما يقال فتن قلبه بالمرأة وشغف بها وأصل الفتنة البلوى والاختبار ثم تكون التمذيب بالنار والصد والاستنزال والاشراك والكفر والاثم والعبرة والعظة، وكله مذكور من المشكل فى سورة البقرة فأغنى عن إعادته هاهنا ﴿غ﴾ (وَمَنْ يُؤْقِ شُحَّ نَفْسِهِ) قال ابن عيينة الشح الظلم وليس الشح أن تبخل بما فى يديك لأن الله تعالى يقول - ومن يبخل فانما يبخل على نفسه -

﴿غريب سورة الطلاق ومشكلها﴾

(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ) الخطاب للنبي ﷺ والمراد هو والمؤمنون وهو فى المشكل من باب السكناية ومن باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه (وَأَخْضُوا الْعِدَّةَ) يريد الحيض ويقال الاظهار (لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ) التى طلقن فيها (وَلَا يَخْرُجْنَ) من قبل أنفسهن (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ) فتخرج ليقام عليها الحد (لَا تَذَرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا) أى لعل الرجل يرغب قبل انقضاء العدة فيتزوجها (فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ) أى منتهى العدة فاما أمسكن عن الطلاق فيكن أزواجا

أَوْ فَارَقْتُمْ فِرَاقًا جَمِيلًا لَا إِضْرَارَ فِيهِ (إِنْ أَرْتَبْتُمْ) أَى شَكَكْتُمْ (مِنْ
وُجْدِكُمْ) أَى بِقَدْرِ سَعَتِكُمْ وَالْوَجْدُ الْقُدْرَةُ وَالْغَى يُقَالُ افْتَقَرَ فُلَانٌ بَعْدَ
وَجْدٍ (وَلَا تُضَارُّوهُنَّ) قَدْ بَيَّنَّاهُ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ (وَائْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ
بِمَعْرُوفٍ) أَى هُمُوهَا بِهِ وَاعِزُّوهَا عَلَيْهِ وَيُقَالُ هُوَ أَلَا تَضُرُّ الْمَرْأَةَ بِزَوْجِهَا
وَلَا الزَّوْجَ بِالْمَرْأَةِ (وَإِنْ تَعَاسَرْتُمُ) أَى تَضَايَقْتُمْ (وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ
رِزْقُهُ) أَى ضَيَّقَ (وَكَايْنِ مِنْ قَرْيَةٍ) أَى كَمْ مِنْ قَرْيَةٍ (عَذَابًا نُكْرًا) أَى
مُنْكَرًا (وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا) أَى هَلَاكَةً

﴿غريب سورة التحريم﴾

(قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ) أَى أَوْجِبَ لَكُمْ الْكَفَّارَةَ (فَقَدْ
صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) أَى عَدَلَتْ وَمَالَتْ (وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ) أَى يَتَعَاوَنَا
(فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ) أَى وَلِيهِ وَقَدْ ذَكَرْنَا الْمَوْلَى وَوُجُوهَهُ فِي آخِرِ سُورَةِ
الْبَقَرَةِ (قَانِتَاتٍ) مَطِيعَاتٍ (سَائِحَاتٍ) صَائِمَاتٍ وَيَرَى أَهْلُ النَّظَرِ أَنَّمَا سَمِيَ
الصَّائِمُ سَائِحًا تَشْبِيهًا بِالسَّائِحِ لِأَزَادِ مَعَهُ قَالَ الْفَرَّاءُ تَقُولُ الْعَرَبُ لِلْفَرَسِ إِذَا
كَانَ قَائِمًا لَا عِلْفَ بَيْنَ يَدَيْهِ صَائِمٌ وَذَلِكَ أَنَّ لَهُ قَوْتَيْنِ غَدُوةً وَعَشِيَّةً فَشَبَّهَ بِهِ
صَائِمُ الْآدَمِيِّ بِتَسْحَرِهِ وَإِفْطَارِهِ وَقَوْلُهُ (قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا) أَى قُوا
أَنْفُسَكُمْ النَّارَ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَقُوا أَهْلِيكُمْ النَّارَ بِتَعْلِيمِهِمْ وَأَخْذِهِمْ بِمَا يَنْجِيهِمْ
مِنْهَا (تَوْبَةً نَصُوحًا) أَى تَنْصَحُونَ فِيهَا لِلَّهِ وَلَا تَدْهَنُونَ (وَكَانَتْ مِنْ
الْقَانِتِينَ) أَى الْمَطِيعِينَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

﴿غريب سورة الملك ومشكلها﴾

(لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا) أى ليختبركم (مَا تَرَى فِي خَلْقِ
الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ) أى اضطراب واختلاف وأصله من القوت وهو أن
يفوت شىء شيئاً فيقع الخلل ولكنه متصل ببعضه ببعض (هَلْ تَرَى مِنْ
فُطُورٍ) من ضروع ومنه يقال فطر ناب البعير إذا شق اللحم فظهر (خَاسِئًا)
مبعداً من قولك خسأت الكلب إذا باعدته (وَهُوَ حَسِيرٌ) أى كليل
منقطع عن أن يلحق ما نظر اليه (تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ) أى تنشق
غيظاً على الكفار (فَسُحْقًا) أى بعداً (فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا) أى جوانبها
ومنكبا الرجل جانباه (فَإِذَا هِيَ تَمُورُ) أى تدور كما يدور السحاب
إذا جاء وذهب (كَيْفَ نَذِيرٍ) أى إنذارى، وكذلك (فَكَيْفَ كَانَ
نَكِيرٍ) أى إنكارى (صَافَّاتٍ) باسطات أجنحتهن (وَيَقْبِضْنَ)
يضربن بها جنوبهن (أَقْمَنَ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ) أى لا يبصر يمينا ولا
ولا شمالاً ولا بين يديه يقال أكب فلان على وجهه بالألف وكبه الله لوجهه
وأراد الأعمى (فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً) أى قريباً منهم يقول لما رأوا ما وعدهم
الله قريباً منهم (سَيِّئَتِ) وجوههم (وَقِيلَ) لهم (هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ
تَدْعُونَ) أى تدعون وهو تفعلون من الدعاء تقول دعوت وادعيت كما
تقول خبرت واختبرت وذخرت واذخرت (أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا) أى
غائراً وصف بالمصدر يقال ماء غور ومياه غور ولا يجمع ولا يشنى ولا

يؤنث كما يقال رجل صوم ورجال صوم ونساء صوم (فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ) أى ظاهر وهو مفعول من العين وقد تقدم ذكر هذا.

— غريب سورة نون ومشكلها —

قال قتادة والحسن نون: هى الدواة ويقال الحوت تحت الأرض ، وقد ذكرت الحروف المقطعة والمشكل فى أول سورة البقرة (وَمَا يَسْطُرُونَ) أى يكتبون (وَأَنَّ لَكَ لَا جُرْأَ غَيْرَ مَمْنُونٍ) أى غير مقطوع يقال مننت الحبل إذا قطعته (بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ) أيكم المفتون والباء زائدة كما قال الشاعر

* فنضرب بالسيف ونرجوهم بالفرج *

أى نرجوا الفرج ، وقال الفراء : ويكون المفتون بمعنى الفتنة كما يقال ليس له معقول أى عقل ولا معقود أى رأى وأراد الجنون (وَدَّوْا لَوْ تَذَهِنُ فَيَذْهَبُونَ) أى لو تداهن فى دينك فيداهنون فى أديانهم وكانوا أرادوه على أن يعبد آلهتهم مدة ويعبدون الله سبحانه وتعالى مدة (وَالْمُهِنُ) الحقير الدنى (وهماز) عائب (مَنَّاعٌ لِلْخَيْرِ) بخيل (مُعْتَدٍ) ظلوم (وَالْعُتْلُ) الغليظ الجافى وزاه من قولهم فلان يعتل إذا غلظ عليه وعنف به فى القود (الزَنِيمُ) الداعى ومن الاستعارة قوله (سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ) قال أبو محمد : ذهب بعض المفسرين إلى أن الله جل وعز يسم وجه الوليد ابن المغيرة يوم القيامة بالسواد، وللعرب فى مثل هذا اللفظ مذهب تخبر به والله أعلم بما أراد ، تقول العرب للرجل يسب الرجل : سبته قبيحة ناقية، أو

ينثوا عليه فاحشة : قد وسمه ميسم سوء يريدون الصق به عاراء لا يفارقه كما
أن السمة لا تمحى ولا ينفو أثرها قال جرير :-

لما وضعت على الفرزدق ميسمى وعلى البعيث جدعت أنف الأخطل
يريد أنه وسم الفرزدق وجدع أنف الأخطل بالهجاء أى ألقى عليه
به عاراء كالجدع والوسم وقال أيضا :-

رفع المطى بما وسعت مجاشعا والزنبرى يعوم ذو الاجلال
يريد أن هجاه قد سارت به المطى وغنى به فى البر والبحر ، وقال :-
وأوقدت نارى بالحديد فأصبحت لها وهج يُصلى بها الله من يُصلى
شبه شعره بالنار وهجاه بمواسم الحديد . وقال الكميت يذ كر
قصيدة له :-

تعلط أقواماً بميسم بارق وتقطم أوشاما زنيا ومسندا
والعلاط سمة فى العنق ، وربما استعاروا للهجاء غير الوسم كقول
الهذلى :-

متى ما أشاء زهو الملوك أجعلك رهطاً على حيض
وأكحلّك بالصاب أو بالجلال قفتح لذلك أو غمض
وأسمطك فى الأنف ماء الأباء مما يشمل بالمحوض
جهلت سقوطك حتى ظننت أن قد أرضت ولم تؤرض
والرهط جلد تلبسه المرأة أيام الحيض ، والصاب شجر له لبن يحرف
العين والجلال كحل يحك على حجر ثم يكتحل به ، والأباء القصب وماؤه شر

المياه ، ويقال الأباء هاهنا الماء الذي تشرب منه الأروى فتبول فيه وتدمنه ويشمل ينقع ، وهذه أمثال ضربها لما يهجو به . قال الآخر :

سأكسو كما يا ابني يزيد بن جعشم رداءين من قار ومن قطران
في أشباه لهذا كثيرة (قال أبو محمد) وهذه الآية نزلات في الوليد
ابن المغيرة ولا نعلم أن الله سبحانه وتعالى وصف أحداً وصفه له ، ولا بلغ
من ذكر عيوبه ما بلغه من ذكرها منه ، لأنه وصفه بالخلف والمهانة والعيب
للناس والمشى بالتمائم والبخل والظلم والاثم والجفاء والدعوة ، فألحق به عاراً
لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة كالوسم على الخرطوم ، وألين ما يكون
الوسم في الوجه ومما يشهد لهذا المذهب ما رواه سفيان عن زكريا عن
الشعبي قوله (عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْنِمٌ) أنه يقال (العُتْلُ) الشديد (والزيم)
الذي له زئمة من الشعر يعرف بها كما تعرف الشاة ، أراد الشفي أنه قد لحقته
سبة من الدعوة عرف بها كزئمة الشاة ﴿ غ ﴾ (فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ)
أي سوداء كالليل متخرفة والليل هو الصريم والصبح أيضاً صريم لأن كل
واحد منهما منصرم عن صاحبه وهو من المقلوب كقولهم للظلمة سدفة
وللضوء سدفة ، وأصل السدفة السترة فكان الظلام إذا أقبل ستر للضوء
والضوء إذا أقبل ستر للظلام ، وقد ذكر في بابه فيما سلف ، ويقال أصبحت
وقد ذهب ما فيها من الثمر فكانه صرم أي قطع وجذ (وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ)
أي يتسارون (أَلَا يَدْخُلُهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ)
أي منع والحرد والمحاددة المنع ، يقال حاردت السنة إذا لم يكن فيها مطر ،

وحاردت الناقة إذا لم يكن فيها لبن ، والحرد أيضا القصد يقال لبن حردت حردك أى قصدت قصدك ومنه قول الشاعر : —

أما إذا حردت حردى فمحورية^(١)

أى إذا قصدت قصدى ويقال على حرد أى على حردٍ وهما لغتان كما يقال الدرك والدرك قال الأشهب بن رميلة : —

أسود شرى لاقت أسود خفية تساقوا على حرد دماء الأساود
(قادرين) أى منعوا وهم قادرون أى واجدون (قال أو سَطُّهُمْ)
أى خيرهم وأعد لهم فعلا (أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْ لَا تُسَبِّحُونَ) أى هلا
تسبحون (أَيُّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ) أى كفيل يقال زعمت أزعمت إذا كفلت
(يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ) أى عن شدة أمر قال الشاعر : —

في سنة قد كشفت عن ساقها حمراء تبرى اللحم عن عراقيها
عراقيها جمع عرق والعراق العظام وقوله قامت الحرب بنا على ساق ،
وقد ذكرناه في باب الاستعارة وما أنشد فيه، وأن إبراهيم يعنى النخعى قال
يوم يكشف عن ساق عن أمر عظيم وأصل هذا أن الرجل إذا وقع في أمر
عظيم يحتاج إلى معاناته والجد فيه شمر له عن ساقه، فاستعير الساق في موضع
الشدة كما قال دريد بن الصمة يرئى رجلا

(١) الذى فى لسان العرب :

وجاء سيل كان من أمر الله يحرد حرد الجنة المقلّة

وقد ساق هذا شاهدا على أن حرد بمعنى قصد .

كميش الأزار خارج نصف ساقه صبور على الجلاء طلاع أنجد
وقال الهذلي :

و كنت إذا جرى دعا لمضوفة أشمر حتى ينصف الساق مئزى
(تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ) تغشاهم (سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ)
أى نأخذهم قليلا قليلا ولا نباغتهم وهو مستعار من الدرج (وَأُمْلِي لَهُمْ)
أى أطيل لهم وأمهلهم (إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ) أى شديد والكيده الحيلة
والمكر (وهو مَكْظُومٌ) من النعم وكظيم مشله (العراء) الأرض التى
لا توارى من فيها بجبل ولا شجر (وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ
بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ) قال الفراء يعتانونك أى يصيبونك بأعينهم
وذكر أن رجلا من العرب كان يمثل على طريق الابل إذا صدرت عن الماء
فيصيب منها ما أراد بعينه حتى يهلكه هذا معنى قول الفراء، وليس هو بعينه
ولم يرد الله عز وجل فى هذا الموضع أنهم يصيبونك بأعينهم كما يصيب
العائن ما يستحسنه ويمجبه ، وإنما أراد أنهم ينظرون اليك إذا قرأت
القرآن نظراً شديدا بالمداوة والبغضاء يكاد يزلقك أى يسقطك كما قال
الشاعر : —

يتقارضون إذا التقوا فى موطن نظرا يزيل مواطىء الاقدام^(١)
وقد كتبناه فى باب الاستعارة .

(١) لم يذكر قائله فى اللسان وقد تقدم .

﴿غريب سورة الحاقة ومشكلها﴾

(الْحَاقَّةُ) القيامة حقت فهي حاقة وحققة قال الفراء: وإنما قيل لها حاقة لأن فيها حواق الأمور يقول لما عرفت الحققة منى هويت وهى مثل الحاقة (حُسُومًا) تباعا ويقال هو من حسم الداء لأنه يكون مرة بعد مرة يتابع عليه بالكى (أَعْجَازُ نَخْلٍ) أصول نخل (خَاوِيَةً) بالية (بِالْخَاطِئَةِ) أى بالذنوب (فَأَهْلِكُوكُمُ الْبَاطِغِيَّةَ) أى بالطغيان (فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ) أى أثر ويقال هل ترى لهم من بقاء (أَخَذَةً رَابِيَةً) أى عالية مذكورة (وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ) من وعت الاذن (وَالْمَلِكُ عَلَى أَرْجَائِهَا) أى على نواحيها (فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَوُا كِتَابِيهِ) يقال بمعنى هاكم اقرؤا كتابيه أبدلت الهمزة من الكاف ﴿قال أبو محمد﴾ فى المشكل هاء بمعنى خذ وتناول وتقول هاء يارجل وتأمر بها ولا تلغى فتقول - هؤلكم اقرؤا كتابيه - ويقال للاثنين هؤما وفيها لغات ، والأصل هاكم اقرؤا ، فحذفوا الكاف وأبدلوا الهمزة وألقوا حركة الكاف عليها وكذلك هات بمعنى اعط مكسورة التاء مثل رام وغاز وعاط فلان قال الله سبحانه - قل هاتوا برهانكم - ائتوا به قال الفراء : ولم أسمع هاتيا للاثنين انما يقال للواحد والجميع وللمرأة هات وللنساء هاتين وتقول ما أهاتيك بمعنى ما أعطيك ، وليس من كلام العرب هاتيت ولا ينهى بها ﴿غ﴾ (قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ) ثمرها واحداها قطف (يَالَيْتُهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ) أى المنية (إِلَّا مِنْ غَسِيلِينَ) وهو فعلين من

غسلت كأنه غسالة ويقال هو مايسيل من صديد أجساد المعذنين
 (إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) لم يرد أنه قول الرسول وإنما أراد أنه قول
 رسول الله عز وجل ، وفي الرسول ما دل على ذلك ، واكتفى به من أن يقول
 عن الله (لَا خَدَنًا مِنْهُ بِالْيَمِينِ) هو استعارة للقوة قال ابن عباس : اليمين
 هاهنا القوة وإنما أقام اليمين مقام القوة لأن قوة كل شيء في ميامنه ، ولأهل
 اللغة في هذا مذهب آخر قد جرى الناس على اعتياده إن كان الله عز وجل
 أراد في هذا الموضع ، وهو قولهم إذا أرادوا عقوبة رجل خذ بيده وافعل
 كذا وأكثر ما يقوله السلطان والحاكم بعد وجوب الحكم : خذ بيده
 واستمسك بيده ونحوه قول الله عز وجل - لنسفعن بالناصية ناصية كاذبة
 خاطئة - وإنما يعنى صاحبها ، والناس يقولون هو مشئوم الناصية لا يريدونها
 دون غيرها من البدن ويقولون : قد مر على رأسى كذا أى مر على فكأنه
 قال : لو كذب علينا فى شيء مما يلقيه اليكم عنا لأمرنا بالأخذ بيده ثم
 عاقبناه بقطع الوتين . قال أبو محمد وإلى هذا المعنى ذهب الحسن رحمة الله
 عليه فقال فى قوله عز وجل (لَا خَدَنًا مِنْهُ بِالْيَمِينِ) أى بالميامن ثم عاقبناه
 بقطع الوتين وهو عرق يتعلق به القلب إذا انقطع مات صاحبه ، ولم يرد
 أنا نقطعه بعينه فيما يرى أهل النظر ، ولكنه أراد لو كذب لأمتناه أو
 قتلناه ، فكان كمن قطع وتينه ومثله قول النبى ﷺ : « ما زالت أكلة خيبر
 تعادبنى ، فهذا أوان قطعت أبهرى » والأبهر عرق يتصل بالقلب إذا انقطع
 مات صاحبه ، فكانه قال فهذا أوان قتلتنى السم فسكنت كمن انقطع أبهره .

﴿غريب سورة المعارج ومشكلها﴾

قوله (سَأَلَ سَائِلٌ) أى دعا داع (بِعَذَابٍ وَاقِعٍ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ مِنَ اللَّهِ ذِى الْمَعَارِجِ) يريد معارج الملائكة وأصل المعارج الدرج وهو من عرج إذا صعد (المُهْل) ما أذيب من الفضة والنحاس (تَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ) أى كالصوف وذلك أنها تبس (وَلَا يُسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا) أى لا يسئل ذو قرابة عن قرابته ولكنهم (يُبْصَرُونَ) يعرفونهم (وَفَصِيلَتِهِ) أى عشيرته الادنون (نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى) يريد جلود الرأس واحدها شواة (الهلوع) الشديد الجزع والاسم الهلاع ومنه يقال ناقة هلوع إذا كانت ذكية حديدية النفس ويقال الهلوع الضجور (عَزِينَ) جماعات (كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصُبٍ يُوفِضُونَ) والنصب حجر ينصب ويذبح عنده أو صنم يقال له نصبٌ ونصبٌ ونصبٌ يوفضون يسرعون (وَالْإِفَاضُ) الاسراع.

﴿غريب سورة نوح عليه السلام ومشكلها﴾

(مَالِكٌ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا) أى لا تخافون له عظمة (وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا) أى ضروبا يقال نطفة ثم علقة ثم عظام ويقال بل أراد اختلاف الأخلاق والمناظر (وَمَكْرُوءًا مَّكْرًا كِبَارًا) أى كبيرا يقال كبير وكبارٌ وكبارٌ كما يقال طويل وطويل وطوأل (وَوَدَّ) صنم ومنه

كانت تسمى العرب عبد وُدٍّ وكذلك (يَعُوثُ) ومنه سمي عبد يعوث
(وَسُوعَ وَيَعُوقَ وَنَسْرَ) كلها أصنام كانت لقوم نوح عليه السلام
ثم صارت في قبائل العرب (مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ) أى من خطيئاتهم وما زائدة
(دِيَارًا) أى أحداً ويقال ما بالمنازل ديار أى أحدهو من الدار أى ليس
بها نازل دار (إِلَّا تَبَارًا) أى إلا هلاكاً ومنه قوله - وكلا تبرنا تقيير -

﴿غريب سورة الجن ومشكلها﴾

ونبدأ بما فيها من المشكل ثم نتبعه الغريب إن شاء الله عز وجل
﴿قال أبو محمد﴾ رحمه الله في هذه السورة إشكال وغموض بما وقع فيها من
تكرار أن واختلاف القراء في نصبها وكسرها واشتباه ما فيها من قول
الله عز وجل وقول الجن، فاحتجنا إلى تأويل السورة كلها قال الله لنبيه ﷺ
(قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ) وكانوا استمعوا الرسول
ﷺ وهو يقرأ (فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا) يعنى أنهم قالوا ذلك
لقومهم حين رجعوا اليهم، واعتبار هذا قوله (وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ
الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ) ثم قال (فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ)
ثم قال (وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ رَبِّنَا) أى عظمته (مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا)
يقال جد فلان فى قومه إذا عظم عندهم ثم قال (وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَىٰ
اللَّهِ شَطَطًا) أى جاهلنا يقول شططا أى علواً فى الكذب والجور ثم قال
(وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ تَقُولَ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) يقول كنا نتوهم

أن أحداً لا يقول على الله باطلا يريدون إنا كنا نصدقهم ونحن نظن أن أحداً لا يكذب على الله وانقطع هاهنا قول الجن وإن في جميع هذا مكسورة إلا أنه استمع وقال الله سبحانه وتعالى (وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ) فان شئت أن تنصب وأنه وترده إلى قوله قل أوحى إلى ، وأنه أوحى إلى أنه استمع رجال نصبت وإن آيت أن تكسرهما وتجعلها مبتدأة من الله فعلت. وكان الرجل في الجاهلية إذا سافر فصار إلى موضع مقفر موحش لا أنيس به قال أعوذ بسيد هذا المكان من سفهائه يعني سفهاء الجن ويعني بالسيد رئيسهم يقول الله عز وجل (فَزَادُوهُمْ رَهَقًا) يريد أنهم يزدادون بهذا التعوذ طغياناً وإثماً فيقولون سددنا الجن والانس ثم قال الله سبحانه (وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا) يقول ظن الجن كما ظننتم أيها الانس ألا بعث يوم القيامة أي كانوا لا يؤمنون بالبعث كما أنتم لا تؤمنون به . وانقطع هاهنا قول الله جل وعز وقالت الجن (وَإِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاَهَا مُمْلِئَةً حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا) وإنا مكسورة نسق على ما تقدم من قولهم يريدون حرساً بالنجوم من أسماعنا وكنا قبل ذلك نقعد منها مقاعد للسمع روى عبد الرزاق عن معمر أنه قال قلت للزهري: أكان يرمى بالنجوم في الجاهلية؟ فقال نعم. قلت أفرايت قوله (وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا) فقال غلظت وشدت أمرها حين بعث الله النبي ﷺ وروى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن علي بن حسين عن ابن عباس رضي

لله عنهما قال بينا النبي ﷺ جالس في نفر من الأنصار إذ رمى بنجم فاستنار فقال ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية ؟ فقالوا : كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم ، في حديث فيه طول اختصرناه وذكرنا هذا منه ليدل على أن الرجم قد كان قبل مبعثه ﷺ ، ولكن لم يكن مثله في شدة الحراسة بعد مبعثه ، وكانت تسترق في بعض الأحوال فلما بعث النبي ﷺ منعت من ذلك أصلاً ، وعلى هذا وجدنا الشعر القديم ، قال بشر بن خرم وهو جاهلي : —

والعير يرهقها الغبار وجحشها ينقض خلفها انقضا الكوكب
وقال أوس بن حجر وهو جاهلي : —

وانقض كالدرى يتبعه نفع يشور تخاله طنبها

وقال عوف بن الجزع وهو جاهلي : —

يرد علينا العير من دون إلفه أو الثور كالدرى يتبعه الدم

﴿ قال أبو محمد ﴾ وفي أيدي الناس كتب من كتب الأعاجم وسيرهم تنبي عن انقضا النجوم في كل عصر وكل زمان . ثم قالت الجن (وَإِنَّا لَا نَذَرِي أَشْرًا أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ) حين اشتدت حراسة السماء من استراق السمع (أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا) أي خيرا ثم قالت الجن (وَإِنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ) بعد استماع القرآن أي منا بررة أتقياء (وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ) أي دون البررة وهم مساهمون (كَمَا طَرَأَتْ قِدَدًا) أي أصنافا وفرقا وكل فرقة قدة وهي مثل قطعة في التقدير وفي المعنى فكانهم قالوا نحن

أصناف وقطع ثم قالت الجن (وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ) أى الكافرون الآية ، وانقطع كلام الجن وقال الله عز وجل (وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ) يعنى الخلق كلهم الجن والانس (لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا) أى لو آمنوا جميعا لوسعنا عليهم فى الدنيا وضرب الماء الغدق وهو الكثير لذلك مثلا لأن الخير والرزق كله بالمطر يكون فأقيم مقامه إذ كان بسببه على ما أعلمتك فى المجاز (لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ) أى لنختبرهم فنعلم كيف شكرهم وفيه قول آخر يقول (وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا) جميعا على طريقة الكفر لوسعنا عليهم وجعلنا ذلك فتنة لهم وأن منسوقة على ما تقدم من قول الله عز وجل ثم قال (وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسُدْ سَكَّهُ عَذَابًا صَعَدًا) أى يدخله عذابا شاقا يقال سلكت الخيط فى الحبة وأسلكته أدخلته ، وبه سمي الخيط سلكا ، تقول سلكته سلكا فتفتح أول المصدر ، وتقول للخيط هذا السلك ، فتكسر أول الاسم مثل القطف والقطف ، ومن الصعد قيل تصعدنى هذا الأمر أى نسق على صعود العقبة الشاقة ، ومنه قيل - سأرهقه صعودا - ومنه قول عمر رضى الله عنه ما تصعدنى شيء ما تصعدنى خطبة النكاح ﴿ وقال فى الغريب ﴾ وترى أصل هذا كله من الصعود لأنه شاق فكنى به عن المشقات ثم قال (وَأَنْ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ) بنصب أن نسق على ما تقدم من قوله ، يريد وأن السجود لله عز وجل ولا يكون لغيره، جمع مسجد كما تقول ضربت فى البلاد مضربا بعيدا، وهذا

مضرب بعيد ، ثم قال الله تعالى (وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ) بنصب أن نسق على ما تقدم من قول الله سبحانه ، يريد لما قام النبي ﷺ (يَدْعُوهُ) أى يدعو الله (كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا) يعنى الجن كادوا يلبدون به ويترაკبون ، رغبة فيما سمعوا منه ، وشهوة له ، وهو جمع لبدة يقال غشيته لبدة من الجن أى قطعة لبدت به ، ثم قال لنبيه ﷺ (قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا) إلى قوله (عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ) أى ارتضاه للنبوّة والرسالة فانه يطلعه على ما يشاء من غيبه ، ثم قال الله عز وجل (فَإِنَّهُ يَسَلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ) أى يجعل من بين يديه ومن خلفه (رَصَدًا) من الملائكة يحوطون الوحي من أن تسترقه الشياطين فتلقيه إلى الكهنة حتى تكون للأنبياء دلالة ، ثم قال الله عز وجل (لِيَعْلَمُوا أَن قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ) أى ليبلغوا رسالات ربهم والعلم هاهنا مثله فى قوله - أم حسبتم أن تدخلوا الجنة - ولما تجاهدوا وتصبروا فيعلم الله ذلك ظاهراً موجوداً يجب به ثوابكم على ما بينا فى غير هذا الموضع .

﴿ذكر ما فى هذه السورة من الغريب﴾ مما لم نذكره فى المشكل إن شاء تعالى (النَّفَرُ) ما بين الثلاثة إلى العشرة (وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا) قال مجاهد جلال ربنا وقال قتادة عظمتة ، ومنه يقال فى افتتاح الصلاة تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ويقال جد الرجل فى صدور الناس وفى عيونهم أى عظم ومنه قول أنس كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا ،

أى عظم . وقال أبو عبيدة : جده ملكه وسلطانه (سَفِيهْنَا) جاهلنا
 (فَزَادُوهُمْ رَهَقًا) أى ضللاً ، وأصل الرهق العيب ، ومنه يقال يرهق فى
 دينه (وَالشُّهُبُ) جمع شهاب وهو النجم المضى والشهاب الرصد الذى قد
 أرصد به للرجم (كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدَا) أى كنا فرقاً مختلفة أهواؤنا (وَأَنَّا
 ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ) استيقنا (فَلَا يَخَافُ بَخْسًا) أى
 نقصاً من الثواب (وَلَا رَهَقًا) أى ظلماً وأصل الرهق مارهق الانسان
 من عيب أو ظلم (الْقَاسِطُونَ) الجائرون يقال قسط إذا جار وأقسط إذا
 عدل (فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا) أى توخوه وأموه (وَلَن أَجِدَ مِنْ دُونِهِ
 مُلْتَحَدًا) أى معدلاً وموئلاً و (إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ) هنا
 استثناء من (لَا أُمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا) إلا أن أبلغكم (أَمْ يَجْعَلُ
 لَهُ رَبِّي أَمَدًا) أى غاية (لِيَعْلَمَ) محمد أن الرسل قبله قد بلغت عن الله عز وجل
 وأن الله تعالى حفظها ورفع عنها وأحاط بما لديها ، ويقال ليعلم محمد أن
 الملائكة يريد جبريل عليه السلام قد بلغ رسالات ربه . ويقراً (لتعلم) بالتاء
 يريد لتعلم الجن أن الرسل قد أبلغت إليهم بما رجوا من استراق السمع .

— غريب سورة المزمل ومشكلها —

(الْمَزْمَلُ) الملتف فى ثيابه وأصله المتزمل فأدغمت التاء فى الزاى وقوله
 (إِلَّا قَلِيلًا نِّصْفَهُ أَوْ انْقُصَ مِنْهُ قَلِيلًا أَوْ زِدْ عَلَيْهِ) ﴿ فى المشكل ﴾
 (قِيمُ اللَّيْلِ إِلَّا قَلِيلًا) أى صل الليل إلا شيئاً يسيراً منه تنام فيه ، وهو

الثالث ، ثم قال (نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ) من النصف (قَلِيلًا) أى قم نصفه ،
 فاكتفى بالفعل الأول عن الثانى لأنه دليل عليه ، أو انقص من النصف قليلا
 الى الثالث ، أو زد عليه إلى الثلثين ، جعل له سعة في مدة قيامه بالليل ، فلما نزلت
 هذه الآية قام رسول الله ﷺ وطائفة من المؤمنين معه أدنى من ثلثي الليل
 ونصفه وثلثه وأخذ المسلمون أنفسهم بالقيام على المقادير حتى شق ذلك
 عليهم ، فأنزل الله عز وجل (إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِّ اللَّيْلِ
 وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ) أى وتقوم نصفه وثلثه (وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ
 يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) فيعلم مقدار ثلثيه ونصفه وسائر أجزائه وموافقته ،
 ويعلم أنكم (لَنْ تُحْصَوْهُ) أى لن تطيقوا معرفة ذلك والقيام فيه (فَتَبَارَكَ
 عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ) رخص لهم فى أن يقوموا ما أمكن
 وخف لغير مدة معلومة ولا مقدار ، وكان هذا فى صدر الاسلام ثم نسخ
 بالصلوات الخمس ، كذلك قال المفسرون ، وقوله (إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ) وهى
 آناؤه وساعاته مأخوذ من نشأت تنشأ نشأ أى ابتدأت وأقبلت شيئا بعد
 شىء وأنشأها الله فنشأت وأنشأت ، ومنه قوله - أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْحُلِيِّ -
 وقوله - إنا أنشأناهن لإنشاء - أى ابتدأناهن ابتداء وثبتناهن قال نصيب
 ولولا أن يقال صبا نصيب لقلت بنفسى النشأ الصغار

ومنه قيل لصغار الجوارى نشأ فكانه قال : إن ساعات الليل الناشئة ،
 واكتفى بالوصف من الاسم وقوله (أَشَدُّ وَطْأً) أى أثقل على المصلى من
 ساعات النهار ، وهو من قولك : اشتدت فى القوم وطأة سلطانهم ، إذا ثقل

عليهم ما يلزمهم ويأخذهم به فأعلم الله سبحانه نبيه ﷺ أن الثواب في قيام الليل على قدر شدة الوطأة وثقلها، ومن قرأ وطأ على تقدير فعال فهو مصدر لواطأت فلانا على كذا وكذا مواطأة ووطأ وأراد أن القراءة بالليل يتواطأ فيها قلب المصلي ولسانه وسمعه على التفهم والأداء والاستماع بأكثر مما يتواطأ عليه بالنهار (وَأَقُومُ قِيلاً) أى أخلص للقول وأسمع له لأن الليل تهدأ فيه الأصوات وتنقطع فيه الحركات ، فيخلص القول ولا يكون دون تسمعه وتفهمه حائل ، وقوله (إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا) أى تصرفاً وإقبالاً وإدباراً في حوائجك وأشغالك. هذا نص المشكل . ونذكر في الغريب ما لم يتكرر في الآية قوله عز وجل (وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً) مذكور في بنى إسرائيل (قَوْلًا ثَقِيلًا) أى ثقیل القرائض والحدود ، ويقول أراد قولاً ليس بالخفيف ولا السفساف ، لأنه كلام الله عز وجل (وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ) انقطع اليه من قولك بتت الشيء إذا قطعت (وَالْأَنْكَالُ) القيود واحدها نكل (وَجَجِيمًا) ناراً (وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ) تغص به الحلق (وَكَانَتْ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلاً) أى رملاً سائلاً ومثله - وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثاً - (أَخَذًا وَبِيلاً) أى شديداً وهو من قولك استوبلت البلد ، ويقال كلاً مستوبل لا يستموا (فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا) المعنى فكيف تتقون (يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا) إن كفرتم (السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ) أى منشق فيه (عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ) لن تطيقوه (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) أى طريقاً ووجهة .

﴿غريب سورة المدثر ومشكلها﴾

(الْمُدَّثِّرُ) المدثر بثيابه إذا نام فأدغم التاء في الدال (وَيْيَا بَاكَ فَطَهَّرْ) أى طهر نفسك من الذنوب ، فكنى عنه بثيابه وقد ذكر في باب الاستعارة لما كانت الثياب مشتملة عليه كنى عن جسمه بثيابه كما قالت ليلي الاخيلية وذكرت إبلا : —

رموها بأثواب خفاف فانرى لها ثيابها إلا النعام المنفرا
المعنى ركبوها فرموها بأنفسهم. وقال آخر : —

لاهم إن عامر بن جهم أو ذم حجابي ثياب دسم
أو ذم أوجب المعنى : وهو متدنس بالذنوب ، وقال أبو عبيدة لا تلبس
ثيابك على كذب ولا فجور * وقال ابن عباس أما سمعت قول الشاعر : —
إني بحمد الله لا توب غادر لبست ولا من خزبة أتقنع
وقال بعضهم ثيابك فقصر ، فان تقصير الثياب طهر لها (وَالرُّجْزَ
فَاهْجُرْ) يعنى الأوثان وأصل الرجز العذاب ، سميت الأوثان رجزاً لأنها
تؤدى إلى العذاب (وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ) يقول لا تعطى في الدنيا شيئاً
لتصيب أكثر منه (فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ) أى نفخ في الصور أول نفخة
(ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا) أى فرداً لا مال له ولا بنين (وَجَعَلْتُ لَهُ
مَالًا مَمْدُودًا) دائماً (وَبَنِينَ شُهُودًا) وهو الوليد بن المغيرة كان له عشرة
بنين لا يغيبون عنه في تجارة ولا عمل (إِنَّهُ كَانَ لَا يَأْتِنَا غَنِيْدًا) أى معانداً

(سَأَرْهِقُهُ صَعُودًا) أى سأغشيه مشقة من العذاب ، والصعود العقبة الشاقة وكذلك الكؤود (لَإِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ) فى كيد محمد ﷺ وما جاء به فقال شاعر مرة ، وساحر مرة ، وكاهن مرة ، وأشبهاء ذلك (عَبَسَ وَبَسَرَ) أى قطب وكدر وقوله (فُتِلَ) أى لعن كذلك قيل فى التفسير (لَوَّاحَةٌ لِلْبُشْرِ) أى مغيرة لهم تقول لا حته الشمس إذا غيرته (وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً) روى أن رجلا من المشركين قال أنا أ كفيكم سبعة وا كفونى اثنين فأنزل الله عز وجل (وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً) فمن يطيقهم (وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ) فى هذه القلة (إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا) لأنهم قالوا : وما قدر تسعة عشر فيطيعوا هذا الخلق كله (لَيَسْتَيِقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) حين وافقت عدة خزنة النار ما فى كتابهم ، هذا قول قتادة (وَاللَّيْلِ إِذَا أَدْبَرَ) أى جاء بعد النهار كما تقول : خلفنى ويقال دبرنى فلان وخلفنى إذا جاء بعدى (وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ) أى أضاء (إِنَّهَا لَا يَخْدَى السُّكْبَرُ) جمع كبرى مثل الأولى والأول والصغرى والصغر ، وهذا كما يقال إنها لا خدى العظام والعظم (مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ) أى ما أدخلكم النار (كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفَرَةٌ) مذعورة استنفرت فنفرت ، ومن قرأ مستنفرة بالكسر أراد نافرة قال الشاعر : —

أربط حمارك إنه مستنفر فى إثر أحمره عمدن لعرب
(فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ) قال أبو عبيدة هو الأسد ، وكأنه من القسر

وهو القهر ، والاسد يقهر السباع ، وفي بعض التفاسير أنهم الرماة ، وروى ابن عيينة أن ابن عباس قال ركز الناس يعني حسهم وأصواتهم (بَلَّ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنْشَرَّةً) قالت كفار قريش إن كان الرجل يذنب فيكتب ذنبه في رقعة فما بالناس لا يرى ذلك (كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ) يعني القرآن .

﴿ غريب سورة القيامة ومشكلها ﴾

قوله عز وجل (لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) لاصلة أريد بها تكذيب الكفار ، لأنهم قالوا لا قيامة (وَالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ) أى تلوم نفسها يوم القيامة (أَيْحَسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ تَجْمَعَ عِظَامَهُ بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ بَلَّ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ) تفسير هذا فى المشكل ﴿ قال أبو محمد ﴾ هذا رد من الله عز وجل ، وذلك أنهم ظنوا أن الله لا ينشر الموتى ولا يقدر على جمع العظام البالية ، فقال : بلى : فاعلموا أنا نقدر أن نعيد السلاميات على صغرها ، ونؤلف بينها حتى يستوى البنان ، ومن قدر على هذا فهو على جمع كبار العظام أقدر ، ومثل هذا رجل قلت له أترأك تقدر على أن تؤلف هذا الحنظل فى خيط ؟ فيقول لك : نعم ، وبين الخردل ، وأما قوله (بَلَّ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ) فقد كثرت فيه التفاسير فقال سعيد بن جبير : يقول سوف أتوب ، سوف أتوب ، وقال السكبي : يكثر الذنوب ويؤخر التوبة . وقال آخرون : يتمنى الخطيئة ، وفيه

قول آخر على طريق الامكان ان كان الله عز وجل اراده، وهو أن يكون
الفجور بمعنى التكذيب يوم القيامة، ومن كذب بحق فقد فجر، وأصل
الفجور الميل، فقيل للكاذب والمكذب والفاسق فاجر، لأنه مال عن الحق،
وقال بعض الاعراب لعمر بن الخطاب رضى الله عنه، وكان أتاه فشكا اليه
نقب إبله ودبره واستحمله فلم يحمله :

أقسم بالله أبو حفص عمر مامسها من نقب ولا دبر اغفر له اللهم ان كان فجر
أى كذب فهذا وجه لأن الفجور اعترض بين كلامين من أسباب
يوم القيامة أولهما (أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ تَجْمَعَ عِظَامُهُ) فى الآخرة
(بَلَى) نقدر على أن نجمع ما صغر منها ونؤلف بينه (بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ
لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ) أى ليكذب يوم القيامة وهو أمامه، فهو (يَسْأَلُ
أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ) أى متى يكون ﴿ غ ﴾ (فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ)
إذا حار عند الموت وأصل البرق الدهش يقال برق الرجل يبرق برقاً،
ومن قرأ برق أراد بريقه إذا شخص (وَحَسَفَ الْقَمَرُ) وكسف
وحجب (كَأَلَّا وَزَرَ) وأصل الوزر الجبل الذى يمتنع فيه (يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ
يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ) من عمل الخير والشر (وَمَا أُخَّرَ) من سنة عمل بها بعده
(بَلْ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بِصِيرَةٍ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ) أى شهيد عليها
بعملها بعده ولو اعتذر يريد شهادة جوارحه، ويقال أراد بل على الانسان
من نفسه بصيرة (إِنَّ عَلَيْنَا جَهَنَّمَ وَفِرَّانَهُ) أى ضمه وجمعه (فَإِذَا

قَرَأْتَاهُ (أَي جَمَعْنَاهُ) (فَاتَّبَعَ قُرْآنُهُ) أَي جَمَعَهُ وَالْقِرَاءَةُ وَالْقُرْآنُ مُصْدَرَانِ قَالَ
 قَتَادَةُ اتَّبَعَ حَلَالَهُ وَحَرَامَهُ (وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ) أَي مُشْرِقَةٌ (وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ
 بَاسِرَةٌ) أَي عَابِسَةٌ مَقْطَبَةٌ (وَالْفَاقِرَةُ) الدَاهِيَةُ يُقَالُ لَهَا مِنْ فَقَارِ الظَّهْرِ
 كَأَنَّهَا تَكْسِرُهُ تَقُولُ فَقَرْتُ الرَّجُلَ كَسَرْتُ فَقَارَهُ ، كَمَا تَقُولُ رَأْسَهُ إِذَا
 كَسَرْتَ رَأْسَهُ ، وَبَطْنَتَهُ إِذَا ضَرَبْتَ بَطْنَهُ ، وَيُقَالُ رَجُلٌ فَقِيرٌ وَفَقْرٌ ، وَقَالَ
 أَبُو عُبَيْدَةَ هُوَ مِنَ الْوَسْمَةِ الَّذِي يَفْقَرُ بِهِ عَلَى الْأَنْفِ (كَأَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ)
 يَعْنِي النَّفْسُ أَي صَارَتِ النَّفْسُ بَيْنَ تَرَاقِيهِ (وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ) أَي أَهْلُ أَحَدٍ
 يَرُقُّ (وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ) أَتَاهُ أَوَّلُ شِدَّةٍ أَمْرُ الْآخِرَةِ وَالشَّدَّ آخِرُ
 أَمْرِ الدُّنْيَا ، وَيُقَالُ هُوَ التَّفَافُ سَاقِي الرَّجُلِ عِنْدَ السَّبَاقِ هُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ :
 شَمَرْتُ عَنْ سَاقِيهَا (فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّى) أَرَادَ لَمْ يَصْدُقْ وَلَمْ يَصِلْ
 ﴿ش﴾ قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ : لَا : قَدْ تَكُونُ بِمَعْنَى لَمْ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْآيَةِ
 وَقَالَ الشَّاعِرُ : —

وَأَيُّ خَمِيسٍ لَا أَفْأَنَا نَهَايَهُ وَأَسْيَافُنَا يَقْطُرْنَ مِنْ كَبْشِهِ دَمَا
 الْكَبْشُ هَاهُنَا الرَّئِيسُ أَي لَمْ نَفْئِ نَهَايَهُ ، وَقَالَ الْآخَرُ :
 إِنْ تَغْفِرَ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلْمَا
 أَي لَمْ يَلَمْ ﴿غ﴾ (يَتَمَطَّى) يَتَبَخَّرُ وَأَصْلُهُ يَتَمَطَّطُ فَتَلَبَّتِ الطَّاءُ فِيهِ يَاءٌ
 كَمَا قَالُوا يَتَظَنَّى ، وَأَصْلُهُ يَتَظَنُّ وَمِنْهُ الْمَشْيَةُ الْمُطِيطُ وَأَصْلُ الطَّاءِ فِي هَذَا كَلَهُ
 ذَالَ إِنَّمَا هُوَ مَدِيدُهُ فِي الْمَشْيِ إِذَا تَبَخَّرَ ، يُقَالُ مَدَدْتُ وَمَطَطْتُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ
 (أَوْ لِي لَكَ فَأَوْ لِي) تَهْدِدُ وَوَعِيدُ (أَنْ يُتْرَكَ سُدًى) أَي يَهْمِلُ فَلَا يُؤْمَرُ

ولا ينهى ولا يعاقب يقال اسديت الأمر إذا أهملته .

﴿ غريب سورة الانسان ومشكلها ﴾

قوله (هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ) قال المفسرون : أراد قد أتى على الانسان ، وقال في المشكل : ومثله - هل أتاك حديث الغاشية - و - هل أتاك حديث موسى - و - هل أتاك نبأ الخصم - هذا كله عندهم بمعنى قد - يعنى المفسرين - قال وتكون هل للاستفهام ويدخلها من معنى التوبيخ والتقرير ما يدخل الألف التى يستفهم بها كقوله عز وجل - هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء - وهذا استفهام فيه تقرير وتوبيخ ، وكذلك قوله تعالى - هل من شركائكم من يبدأ الخلق ثم يعيده - ويجملونها أيضا بمعنى ما . فى قوله عز وجل - هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة - و - هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام - و هل ينظرون إلا الساعة - و - هل ينظرون إلا تأويله - - فهل على الرسل إلا البلاغ المبين - هذا كله عندهم بمعنى ما ، وهو والأول عند أهل اللغة تقرير ﴿ غ ﴾ (أمشاج) أخلط يقال مشجته فهو مشيج يريد اختلاط ماء الرجل بماء المرأة (نَبْتَلِيهِ) نَحْتَبِرُهُ (إِنَّا جَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا) نَبْتَلِيهِ بِذَلِكَ (كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا) أى فاشيا منتشرا يقال استطار الحريق إذا انتشر ، واستطار الفجر إذا انتشر الضوء (يَوْمًا عَبُوسًا) أى يوما تعبس فيه الوجوه فجعل عبوسا من صفة اليوم كما قال تعالى - فى يوم عاصف - أراد عاصف الريح

(وَالْقَمَطَرِ) الصعب الشديد ويقال للمعبدس الوجه : قطير وقاطر
 (وَدَلَّلَتْ قُطُوفُهَا) أى أدنيت منهم من قولك حائط ذليل إذا كان قصير
 السمك ونحوه - قطوفها دانية - والقطوف الثمر واحدها قطف والتذليل
 أيضا تسوية العذوق يقول أهل الحجاز ذلل النخل سو عذوقها
 (وَالْأَكْوَابِ) كيزان لا عرى لها ، واحدها كوب (قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ)
 قد فسر فى المشكل مامعنى ذكره القوارير من الفضة وأن الله سبحانه أعلمنا
 أن هناك أكوابا لها بياض الفضة وصفاء القوارير ، وهذا على التشبيه ،
 أراد قوارير كأنها من فضة ، كما تقول أتانا بشراب من نور ، أى كأنه
 نور (قَدَرُوها تَقْدِيرًا) أى على قدر الرى (كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا) يقال
 هو اسم العين وكذلك السلسبيل اسم العين قال مجاهد : السلسبيل الشديد
 الجرية ، وقال غيره السلسلة اللينة وأما الزنجبيل فان العرب تضرب به المثل
 وبالخر ممتزجين قال ابن علس يصف فم امرأة :

وكان طعم الزنجبيل به إذا ذقته وسلافه الخر

(السُّنْدُسُ وَالْإِسْتَبْرَقُ) قد تقدم ذكرهما (وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ)
 أى خلقهم يقال امرأة حسنة الاسر أى حسنة الخلق كأنها أسرت أى شدت
 وأصل هذا من الاسار وهو الشد ، يقال ما أحسن ما أسرقته . أى ما أحسن
 ماشده ، وكذلك امرأة حسنة العصب إذا كانت مدحجة الخلق كأنها عصبت
 أى شدت .

﴿غريب سورة والمرسلات ومشكلها﴾

(وَالْمُرْسَلَاتِ) الملائكة (عُرْفًا) أى متتابعة ويقال هم اليه عرف واحد ويقال أرسلت بالعرف أى المعروف ﴿ش﴾ ومن الاستعارة قوله (وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا) يعنى الملائكة يريد أنها متتابعة يتلو بعضها بعضها ترسل من نور الله عز وجل ﴿قال أبو محمد﴾ وأصل هذا من عرف الفرس لأنه سطر مستو بعضه فى إثر بعض ، واستعير للقوم يتبع بعضهم بعضا ، ومنه يقول الناس هم اليه عرف واحد ، إذا كثروا وتتابعوا فى توجههم اليه ، ويقال أرسلت بالعرف أى بالمعروف ، والكلامان فى الكتابين متقاربا اللفظ ، ولكننا كتبناه للشرط المذكور ﴿غ﴾ (وَالْعَاصِفَاتِ) الرياح (وَالنَّاشِرَاتِ) الرياح التى تأتى بالمطر ، من قوله - وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته - (فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا) الملائكة تنزل تفرق ما بين الحلال والحرام (فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا) هى الملائكة تلقى الوحي إلى الأنبياء على جميعهم السلام (عُذْرًا أَوْ نَذْرًا) إعذار من الله وإنذار (فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ) أى ذهب ضوؤها كما يطمس الأثر حتى يذهب (وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ) أى فتحت (وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِتَتْ) جمعت لوقت ، وهو يوم القيامة (لَا يَوْمٍ أُجِّلَتْ) على التعظيم لليوم كما يقال ليوم أى يوم (وَأُجِّلَتْ) أخرجت (مِنْ مَاءٍ مَّهِينٍ) أى حقير (فَقَدَرْنَا) بمعنى قدرنا مشددة ، يقال قدرت كذا وقدرته ، ومنه قول النبي ﷺ فى الهلال

« إذا غم عليكم فأقدروا له » أى فقدروا له المسير والمنازل (أَلَمْ تَجْعَلِ
الْأَرْضَ كِفَاتًا) أى انضمهم فيها والكفت الضم ويقال أكفت إليك كذا
أى ضمنت إليك ، وكانوا يسمون بقيق الغرقد كفتة لأنها مقبرة تضم الموتى
(أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا) يريد أنها تضم الأحياء والأموات (شَانِخَاتٍ) طوال
يقال شمخ بأنفه (مَاءَ فُرَاتًا) أى عذابا ﴿ فى المشكل ﴾ قوله (انْطَلِقُوا إِلَى
مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ) إلى قوله (كَأَنَّهُ جِبَالٌ صُفْرٌ) ﴿ قال أبو محمد ﴾
هذا يقال يوم القيامة للمكذبين ، وذلك أن الشمس تدنو من رؤس
الخلائق ليس عليهم يومئذ لباس ولا لهم كنان فتلقحهم الشمس وتسفعهم ،
وتأخذ بأنفاسهم ومد ذلك اليوم وكر به ثم ينجى الله برحمته من يشاء إلى ظل
من ظله ، فهناك يقولون - فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم - ويقال
للمكذبين (انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ) من عذاب الله وعقابه
(انْطَلِقُوا) من ذلك (إِلَى ظِلٍّ) من دخان نار جهنم قد سطع ثم افترق ثلاث
فرق وكذلك شأن الدخان العظيم إذا ارتفع أن يتشعب فكونوا فيه إلى
أن يفرغ من الحساب كما يكون أولياء الله فى ظل عرشه ، أو حيث شاء من
الظل إلى أن يفرغ من الحساب . ثم يؤمر بكل فريق إلى مستقره من الجنة
والنار . ثم وصف الظل فقال (لَا ظَلِيلٍ) أى يظلكم من حر هذا اليوم . بل
يدنيكم من لهب النار إلى ما هو أشد عليكم من حر الشمس . ولا يغنى عنكم
من اللهب . وهذا مثل قوله - وظل من محموم لا بارد ولا كريم -
(وَالْيَحْمُومِ) الدخان وهو سراق أهل النار فيما ذكر المفسرون ثم وصف

النار فقال (إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ) فمن قرأ بتسكين الصاد أراد القصر من قصور مياه الاعراب ومن قرأ القصر بكسر الصاد شبهه بأعناق النخل ويقال بأصوله إذا قطع ووقع شبيهه الشرر بالقصر في مقاديره ثم شبهه في لونه بالجماليات الصفرة وهي السود والعرب تسمى السود من الابل صفراً قال الشاعر : —
تلك خيلي منه وتلك ركابي هن صفرا ولادها كالزبيب

أى هن سود وانما سميت السود من الابل صفرا لأنه يشوب سوادها شىء من صفرة كما قيل لبيض الطباء آدم لأن بياضها تعلوه كدرة. والشرر إذا تطاير فسقط وفيه بقية من لون النار يكون أشبه شىء بالابل السود لما يشوبها من الصفرة ﴿غ﴾ وواحد الجمالات جمالة وقال ابن عباس الجمالات الصفرة حبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا) أى حيلة فاحتالوا

﴿غريب سورة عم يتسألون ومشكلها﴾

(عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ) يقال القرآن ويقال القيامة (مِهَادًا) أى فراشا (وَالْجِبَالِ أَوْ تَادًا) أى أوتادا للأرض (وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا) أى أصنافا وأضدادا (وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا) أى راحة لأبدانكم وأصل السبت التمدد ﴿ش﴾ وقد تقدم مافيه في باب الرد عليهم فيما ادعوه من أن السبات هو النوم، فيكون معناه (وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ) نوما والسبات هو الراحة أى جعلنا النوم راحة لأبدانكم ومنه قيل ليوم السبت

السبت لأن الخلق اجتمع في يوم الجمعة وكان الفراغ منه يوم السبت فقبل لبني إسرائيل استريحوا في هذا اليوم لا تعملوا فيه شيئاً فسمى يوم السبت السبت بمعنى يوم الراحة (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا) أى ستر لكم . وهو استعارة فيما سكن اليه والتبس به كما استعير في قوله في النساء - هن لباس لكم - أى سكن لكم وإنما اعتبر ذلك من قوله - جعل لكم الليل لتسكنوا فيه - ومن قوله - وجعل منها زوجها ليسكن إليها - وكذلك المرأة والرجل يتجردان ويجتمعان في ثوب واحد ويتضامان . فيكون كل واحد منهما للآخر بمنزلة اللباس قال الجعدى :

إذا ما الضجيع ثنى جيدها تداعت عليه فكانت لباساً
وقد تقدم ذكر هذا في بابها . وفيما شبه من القرآن . وأعدنا منه شيئاً
للتنبيه عليه والتوكيد فيه ﴿ غ ﴾ (وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا) أى وقاد أى
الشمس (وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ) يعنى السحاب يقال شبهت بمعاصير
الجوارى والمعصر الجارية التى دنت من الحيض ويقال هن ذوات الاعاصير
أى الرياح (مَاءً نَجَّاجًا) أى سيالاً (وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا) أى ملتفة قال أبو عبيدة:
واحد ألف ويقال هو جمع الجمع كأن واحده ألف ولفاء وجمعه لف وجمع
الجمع أَلْفَافًا (لَا يَتَّبِعُنَّ فِيهَا أَحْقَابًا) يقال الحقب ثمانون سنة وليس هذا مما يدل
على غاية كما يظن بعض الناس وإنما يدل على الغاية التوقيت كخمسة أحقاب أو
عشرة وأراد أنهم يلبثون فيها أحقاباً كلما مضى حقب تبعه حقب آخر
(لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا) أى نوما قال الشعراء:

وإن شئت حرمت النساء سواكم وإن شئت لم أطمع نفاخولا برداً
 ﴿قال أبو محمد﴾ البرد النوم، وسمى بذلك لأنه يبرد فيه عطش الانسان،
 والنفاخ الماء ويقال لا يذوقون فيها برد الشراب (إلاّ حميماً) وهو الماء الحار
 (وَعَسَاقًا) أى ضديداً وقد تقدم ذكر هذا (جَزَاءً وَفَاقًا) أى وفاقاً لأعمالهم
 (إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا) أى لا يخافون (مَفَازًا) موضع فوز
 وهو من المقلوب الذى يوصف الشيء فيه بضد صفته للتطير والتفاؤل
 فيقولون للفلاة مفازة أى منجاة وهى مهلكة كقولهم للدينغ سليم تطيرا
 من السقم وتفاؤلا بالسلامة ، وللعطشان ناهل أى سينهل يعنون يروى وقد
 تقدم هذا الباب بما فيه فيما سلف من الكتاب (حَدَّثَنِي) بساتين نخل
 واحدها حديقة (وَكَأْسًا دِهَانًا) أى مترعة ملائى (وَكُوَاعِبَ) نساء قد
 كعبت نديهن (أَثَرًا بَا) على سن واحد (عَطَاءً حِسَابًا) أى كثيراً يقال
 أعطيت فلانا إعطاء حساباً وأحسبت فلانا قال الشاعر :

وتقفى وليد الحى إن كان جائعاً وتحسبه أن كان ليس بجائع

﴿قال أبو محمد﴾ وترى أصل هذا أن يعطيه حتى يقول حسبي (يَوْمَ يَقُومُ
 الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا) أى صفوفاً فهذا يدل على الصفوف (فَمَنْ شَاءَ
 انْخَذاً إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَيَّا) أى مرجعاً إلى الله - كأنه إذا عمل خيراً رده إلى الله
 وإذا عمل شراً باعده منه.

﴿غريب سورة والنازعات ومشكلها﴾

(وَالنَّازِعَاتِ غَرَقًا) يقال هي الملائكة تنزع النفوس إغراقا كما يغرق النازع في القوس (وَالنَّاسِطَاتِ) الملائكة تقبض نفس المؤمن كما ينشط العقال أى يربط (وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا) أى الملائكة جعل نزولها كالسباحة والسبح أيضا التصرف كقوله — إن لك في النهار سبعا طويلا — (فَالسَّابِقَاتِ سَبْقًا) تسبق الشياطين بالوحي (فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا) فانها الملائكة وإلى هذا ذهب أبو عبيدة (يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ) الأرض ويقال الرجفة والراجفة هاهنا سواء (تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ) أى تردفها أخرى يقال ردفته وأردفته إذا جئت بعده (قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ) أى تخفق وتجف (إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ) أى الى أول أمرنا يقال رجع فلان في حافره أى رجع من حيث جاء وأرادوا (أَنِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّخِرَةً) نرد أحياء كما كنا؟ قال الشاعر : —
أحافرة على صلح وشيب معاذ الله من سفه وعار

أى أرجع إلى أول أمرى في حدائتي بعد الصلح والشيب (تِلْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ) أى رجعة يخسر فيها (وَالسَّاهِرَةُ) وجه الأرض (فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى) إحداها قوله — أنا ربكم الأعلى — والآخرى قوله — ما علمت لكم من إله غيرى — (أَغْطَشَ لَيْلَهَا) أى جعله مظلمة ﴿ومن المشكل﴾ قوله (وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) أى بسطها قال قوم في قوله — قل أنكم لتكفرون بالذى خلق الأرض في يومين وتجمعون له

أنداداً ذلك رب العالمين . وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها
أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين . ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها
والأرض اثبتا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين - فدلّت هذه الآيات على أنه
خلق الأرض قبل السماء . وقال فى موضع آخر (أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا رَفَعَ سَمَكُهَا
فَسَوَّاهَا وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا)
فدلّت هذه الآية على أنه خلق السماء قبل الأرض ﴿ قال أبو محمد ﴾ وليس على
كتاب الله تحريف الجاهلين ، ولا غلط المتأولين ، وإنما كان يجب الطاعن
متعلقا ومقالا لو قال والأرض بعد ذلك خلقها ، أو ابتدأها ، أو أنشأها ،
وإنما قال دحاهها فابتدأ خلق الأرض على ما فى الآى الأول فى يومين ، ثم
خلق السموات وكانت دخانا فى يومين ، ثم دحى بعد ذلك الأرض أى
بسطها ومدّها وكانت ربوة مجمعة ، وأرسلها بالجبال ، وأنبت فيها النبات
فى يومين ، فلك ستّة أيام سواء للسائلين ، وهى معنى قول ابن عباس : وقال
مجاهد بعد ذلك فى هذا الموضع بمعنى مع ذلك ، ومع وبعد فى كلام العرب سواء
﴿ غ ﴾ (مَتَاعًا لَكُمْ) أى منفعة لكم (أَيَّانَ مُرْسَاهَا) أى متى تأنى
فتستقر لأن الأشراف تتقدمها (فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا) أى ليس علم
ذلك عندك

﴿ غريب سورة عبس وتولى ﴾

(تَصَدَّى) تعرض يقال فلان يتصدى لفلان اذا تعرض له ليراه (سَلَا)

لَهَا تَذَكُّرَةٌ) يعنى السورة (فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ) يعنى القرآن (بِأَيْدِي
 سَفَرَةٍ) أى كتبه وهم الملائكة واحدهم سافر (قَتَلَ الْإِنْسَانَ) أى لعن
 (ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ) أى جعله ممن يقبر ولم يجعله ممن يلقى بوجه الارض كما
 تلقى البهائم يقال قبرت الرجل دفتته ، وأقبرته جعلت له قبرا يدفن فيه
 (أَنْشَرَهُ) أحياه (لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ) أى لم يقض ما أمره به (الْقَضْبُ)
 القت يقال سمي بذلك لأنه يقضب مرة بعد مرة أى يقطع وكذلك الفصل
 لأنه يفصل أى يقطع (وَالْغُلْبُ) الغلاظ الأعناق يعنى النخل (وَالْأَبْ) المرعى
 (وَالصَّاحَّةُ) القيامة صخنت تصخ صخا أى تصم ويقال رجل أصخ
 وأصلخ اذا كان لا يسمع والداهية الصاخة أيضا (لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ
 يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ) أى يصرفه ويصده عن قرابته ، ومنه يقال أغن
 عنى وجهك أى اصرفه ، وأغن عنى السفينة (تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ) أى تغشاها
 غبرة .

﴿غريب سورة اذا الشمس كورت﴾

(كُورَتْ) قال أبو عبيدة تكور أى تلف كما تكور العمامة . وقال بعض
 المفسرين كورت ذهب ضوءها (انْكَدَرَتْ) انتثرت وانصبت (سُجِّرَتْ)
 ملئت يقال يفضى بعضها الى بعض فتصير شيئا واحدا (وَالْعِشَارُ) الابل
 الحوامل واحدها عشاء وهى التى أتى عليها فى الحمل عشرة أشهر ثم لا يزال
 ذلك اسمها حتى تضع ، وبعد ما تضع تقول عطلها أهلها من الشغل بأنفسهم

(وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ) قرنت بأشكالها في الجنة والنار (وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ) البنت تدفن حية (وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ) أى ترعت فطويت كما يكشف الغطاء عن الشيء (وَأُزْلِفَتْ) أدنيت (وَالْخُنُوسُ) النجوم (الْجَوَازِي) الخمسة الكبار لأنها تخنس أى ترجع في مجراها وتكنس تستتر كما تكنس الأطباء (وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَعَسَ) قال أبو عبيدة إذا أقبل ظلامه وقال غيره - والليل إذا أدبر - (وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٍ) أى منهم على ما يخبر عن الله عز وجل ومن قرأ (بِضْنَيْنٍ) أراد يبخيل أى ليس يبخيل عليكم بعلم ما غاب عنكم ، مما ينفعكم.

﴿ غريب سورة الانفطار ومشكلها ﴾

(انْقَطَرَتْ) انشقت فجرت أى فجر بعضها إلى بعض (بُعِثِرَتْ) قلبت وأخرج ما فيها يقال بعثرت المتاع وبخثرته إذا جعلت أسفله أعلاه (فَعَدَّ لَكَ) قوم خلقك ومن قرأ (فَعَدَّ لَكَ) بالتخفيف أراد حرفك إلى ما شاء من السور في الحسن والقبح (يَكْذِبُونَ بَيَّوْمَ ~~الْ~~ بَيْنِ) أى بالجزاء والحساب.

﴿ غريب سورة المطففين ومشكلها ﴾

﴿ قال أبو محمد ﴾ في آخر المشكل (وَيْلٌ) تقييح قال الله عز وجل - ولكم الويل مما تصفون - قال الأصمعي تقول العرب له الويل والاليل الاثنين وقد يوضع موضع التحسر والتفجع كقوله - يا ويلتنا - - ويا ويلتنا

أعجزت أن أكون - وكذلك ويح وويس تصغير ﴿ غ ﴾ (المُطَفَّفُ) الذي لا يوفي الكيل يقال إناء طفان إذا لم يكن مملوءا (وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ) أى كالوا لهم (أَوْ وَزَنُوهُمْ) يقال كلتك ووزنتك بمعنى كلت لك ووزنت لك ، وكذلك عددتك وعددت لك (يُخْسِرُونَ) ينقصون (لَفِي سِجِّينِ) فعيل من سجت (مَرْقُومٌ) مكتوب والرقم الكتاب قال أبو ذؤيب .

عرفت الديار كرقم الدواة يزبره الكاتب الحميرى
(كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ) أى غلب ، يقال رايت الخمر على عقله أى غلبت (الرَّحِيقُ) الشراب الذى كان لاغش فيه . ويقال الرحيق الخمر المتينة اذا شرب (وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ) يقال أرفع شراب فى الجنة ، ويقال يمزج بماء ينزل من تسنيم أى من علو ، وأصل هذا من سنام البعير ، ومنه تسنيم القبور ، وهذا أعجب إلى لقول المسيب بن علس فى وصف امرأة :-

كان بريقتها للمزاج من ثلج تسنيم شيبت عقارا
أراد كأن بريقتها عقارا شيبت للمزاج من ثلج تسنيم يريد جبلا
(هَلْ تُؤَبِّبُ الْكُفَّارَ) أى جزوا (بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ)

﴿ غريب سورة إذا السماء انشقت ﴾

قوله (وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ) أى حق لها (إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ) أى عامل إلى ربك ناصب فى معيشتك إلى لقاء ربك (فَسَوْفَ

يَدْعُو ثُبُورًا (أى بالثبور وهو الهلكة) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحْجُورَ (أى يرجع ويبعث (الشَّفَقُ) الحمرة بعد مغيب الشمس (واللَّيْلُ وما وَسَقَ) أى جمع وحمل ، ومنه الوسق وهو الحمل (والقَمَرِ إذا اتَّسَقَ) أى امتلأ في الليالي البيض (لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ) أى حالا بعد حال . قال الشاعر :-

كذلك المرء إن ينسأ له أجل يركب به طبق من بعده طبق
(وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ) أى يجمعون في صدورهم وقلوبهم : يقال أوعيت المتاع (غَيْرُ مَمْنُونٍ) أى غير مقطوع .

﴿ غريب والسماء ذات البروج ﴾

(البرُوجُ) بروج النجوم وهى اثني عشر برجاً مذكورة في سورة يس من المشكل ، ويقال البروج القصور (وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ) يوم القيامة (وَشَاهِدٍ) فى يوم الجمعة ، كأنه أقسم بمن يشهده (وَمَشْهُودٍ) يوم الجمعة ويوم عرفة (والأخدود) الشق فى الأرض ، وجمعه أخاديد ، وكان رجلاً من الملوك خد لقوم فى الأرض أخاديد وأوقد فيها نارا ثم ألقى قوما من المؤمنين فى تلك الأخاديد (فَتَنُّوا الْمُؤْمِنِينَ) أى عذبوهم .

— غريب والسماء والطارق ومشكلها —

(الطَّارِقُ) النجم ، سمي بذلك لأنه يطرق أى يطلع ليلاً ، وكل من أتاك

ليلا فقد طرقتك (والتَّاقِبُ) المضيء . (والتَّارِيبُ) معلق الحلي على الصدر
واحدتها تربية (يَوْمَ تَبْلَى السَّرَائِرُ) أى تختبر سرائر القلوب ، مثل قولك
مقدم الشيء الموضع الذى قدم اليه (وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ) أى المطر . قال
الهزلى يذكر سيفاً :-

أيض كالرجع رسوب إذا ما نأخ في محتفل يختلى
أى أبيض كالماء (وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ) أى تصدع بالنبات
(يَكِيدُونَ كَيْدًا) أى يحتالون حيلة (وَأَكِيدُ كَيْدًا) أجازيهم جزاء
كيدهم (فَهَلِ الْكَافِرِينَ أَهْلُهُمْ رُؤِيدًا) ﴿ش﴾ (رُؤِيدًا) بمعنى مهلا
ورويدك بمعنى أهل ، قال الله عز وجل (فَهَلِ الْكَافِرِينَ أَهْلُهُمْ رُؤِيدًا)
أى أهلهم قليلا ، وإذا لم يتقدمها أهلهم كانت بمعنى مهلا ، ولا يتكلم بها إلا
مصغرة مأمورا بها وجاءت فى الشعر بغير تصغير فى غير معنى الأمر ،
قال الشاعر :-

كأنها مثل من يمشى على رود. أى على مهل

— غريب سورة سبّح اسم ربك الأعلى —

(جَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى) أى يبسا أحوى أسود من قدمه واحتراقه
(إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى) يريد أن معنى السورة فى الصحف
الاولى ، لا الألفاظ بعينها ، وإنما أراد أن الفلاح لمن تركى وذكر اسم ربه
فصلى ، فى الصحف الأولى كما هو فى القرآن

— غريب سورة الغاشية — والفجر —

(الْغَاشِيَةُ) القيامة لأنها تغشاهم (الضَّرِيعُ) نبت في الحجاز يقال
لرطبه : الشبرق (لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً) أى قائلة لغوا ، ويكون اللغو
بعينه (وَالنَّارِقُ) الوسائد وادّواحدتها نَمْرَقَةٌ وَنَمْرَقَةٌ (وَالزَّرَاجِيُّ) الطنافس
ويقال هو البسط ، واحدتها زربية (مَبْثُوثَةٌ) كثيرة متفرقة (سُطِحَتْ)
أى بسطت (لَسَتْ عَلَيْهِمْ بِمُسَيْطِرٍ) أى بمسلط (وَإِيَّاهُمْ) رجوعهم .

﴿غريب سورة والفجر ومشكلها﴾

(وَلَيَالٍ عَشْرٍ) يعنى عشرة الاضحى (وَالشَّفَعِ) يوم الاضحى
(وَالْوَتْرِ) يوم عرفة (والشفع) فى اللغة اثنان ، والوتر واحد قال قتادة :
الخلق كله شفع ووتر فأقسم بالخلق . وقال عمران بن حصين : الصلاة
المكتوبة منها شفع ووتر . وقال ابن عباس : الوتر آدم شفع بزوجه حواء
عليهما السلام . وقال أبو عبيدة : الشفع الزكاة وهو الزوج ، والوتر الخساء
وهو الفرد (وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِى) أى يسرى فيه كما يقال ليل نائم ، أى ينام
فيه (لِذِى حِجْرٍ) أى لذى عقل (جَاءُوا الصَّخَرَ) نقبوه فأعدوا منه بيوتا
(فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ) أى ضيق عليه ، يقال قدرت عليه رزقه وقترته
(وَالْثَّرَاتُ) الميراث والثاء فيه منقلبة عن واو كما قالوا اتجاء ، والأصل وجاء

وقالوا تخمة ، والأصل. وخمة (أَكْثَلًا لَمَّا) أى شديدًا وهو من قولك لمت الشيء إذا جمعته (حُبَّاجِمًا) أى كثيرًا (دُكَّتِ الْأَرْضُ) دكت جبالها وأنشازها حتى استوت .

﴿ غريب سورة البلد ومشكلها ﴾

﴿ قال أبو محمد ﴾ (وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ) آدم وولده (فِي كَبَدٍ) أى فى شدة غلبة ومكابدة لأمر الدنيا والآخرة (مَالًا لُبَدًا) أى كثيرا وهو من التلبد كان بعضه على بعض (وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ) والنجد الطريق فى ارتفاع ، يريد طريق الخير والشر . قال ابن عباس : الثديين (فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ) أى فلا هو اقتحم العقبة (فَكُ رَقَبَةً) أى عتقها وفكها من الرق (ذِي مَسْغَبَةٍ) أى ذى مجاعة يقال سغب الرجل يسغب سغبوا إذا جاع (يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ) أى ذا قرابة (أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ) أى ذا فقر كأنه لصق بالتراب (نَارًا مُّوْءَدَةً) أى مطبوقة يقال أُوْصِدَت الباب وأُصِدَتْه إذا أطبقته

﴿ غريب سورة والشمس وضحاها ومشكلها ﴾

(ضُحَاهَا) نهارها كله (وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَاهَا) أى تبع الشمس (وَالنَّهَارَ إِذَا جَلَّاهَا) يعنى جلى الظلمة أو الدنيا (وَالْأَرْضَ وَمَا طَحَاهَا) مابسطها يقال حى طاح أى كثير متسع ﴿ ومن المشكل ﴾ قوله

(وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا) ﴿قال أبو محمد﴾ أقسم بالنفس وخلقها لها ثم قال (فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا) فهمها أعمال البر وأعمال الفجور حتى عرفها ذلك الجاهل والعاقل ثم قال (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا) يريد أفلح من زكى نفسه أى نماها وأعلاها بالطاعة والبر والصدقة واصطناع المعروف وأصل التزكية الزيادة ومنها يقال زكى الزرع إذا كثر ريعه وزكت النفقة إذا بورك فيها ومنه زكاة الرجل عن ماله لأنه يشر ماله وينميه وتزكية القاضى للشاهد لأنه يرفعه بالتعديل والذكر الجميل (وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا) أى نقصها وأخفاها بترك عمل البر وبركوب المعاصى والفاجر أبداً خفى المكان زمر المروءة غامض الشخص ناكس الرأس (ودسَّاهَا) من دسست فقلبت إحدى السينات ياء كما يقال لبنت فلانا والأصل البيت وقصيت المغارى والأصل من قصصت ومثله كثير فكان النطف بارتكاب الفواحش دس نفسه وقعها ومصطنع المعروف شهر نفسه ورفعها. وكانت أجواد العرب تنزل الربا وأبقاع الارض تشهر أما كنها للمعتضين وتوقد النيران فى الليل للطارقين وكانت اللئام تنزل الاولاج والاطراف والاهضام لتخفى أما كنها على الطالبين فأؤلئك أعلوا أنفسهم وزكوها وهؤلأء أخفوا أنفسهم ودسوها قال الشاعر :-

وبوئت بيتك فى معلم رحيب المباءة والمنسرح
كفيت العفاة طلاب القرى ونبع السكالب لمستنبح

ترى دغس أثار تلك المطى أخايد كاللحم الافيح
ولو كنت فى نفق رائع لكنت على الشرك الاوضح
ومثل هذا كثير ﴿غ﴾ (كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا) أى كذبت الرسل
اليها بطغيانها (إِذْ انبَعَثَ أَشْقَاهَا) أى الشقى منها لعقر الناقة (فَقَالَ لَهُمْ
رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا) أى احذروا ناقة الله وشربها

﴿غريب سورة والليل إذا يغشى ومشكلها﴾

﴿قال أبو محمد﴾ فى المشكل فى قوله (وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى)
إن معناه ومن خلق الذكر والاثنى وقال ما ومن أصلهما واحد فجعلت من
للناس . وما لغير الناس تقول : من مر بك من الناس . وما مر بك من
الأبل ﴿وقال أبو عبيدة﴾ فى قوله عز وجل فى هذه الآية وفى قوله —
والسما وما بناها والأرض وما طحاها ونفس وما سواها — ما فى هذه المواضع
بمعنى من (وقال أبو عمرو) هى بمعنى الذى قال : وأهل مكة إذا سمعوا صوت
الرعد يقولون سبحان ما سبحت له . قال القراء هو وخلقه الذكر والأنثى .
وذكر أنها فى قراءة عبد الله والذكر والأنثى (غ) (إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى)
أى عملكم مختلف (فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى) للعود الى العمل الصالح (وَكَذَّبَ
بِالْحُسْنَى) أى بالجنة والثواب (تَرَدَّى) فى النار أى سقط ويقال تردى أى
تفعل من الردى وهو الهلاك .

﴿غريب سورة والضحي﴾

(واللَّيْلِ إِذَا سَجَا) إذا سكن سجا سكن وذلك عند تنأهى ظلامه
وركوده (وَمَا قَلَّا) أى وما أبغضك (غَائِلًا) فقيرا والعائل الفقير كان له
عيال أولم يكن يقال عال الرجل إذا افتقر وأعال إذا كثر عياله

﴿غريب سورة ألم نشرح لك صدرك﴾

(نَشْرَحْ) نفتح (الْوِزْرُ) الائم فى الجاهلية (انْقَضَ ظَهْرُكَ) أى
أثقله حتى سمع نقيضه أى صوته وهذا مثل (فَإِذَا فَرَغْتَ) من صلاتك
(فَأَنْصَبْ) فى الدعاء (فَأَرْغَبْ) إلى الله

﴿غريب سورة والتين والزيتون ومشكلها﴾

(التَّيْنُ وَالزَّيْتُونُ) جبلان بالشام يقال لهما طور تينا وطور زيتا
بالسريانية سميا بالتين والزيتون لأنهما ينبتاهما (وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ) يعنى
مكة يريد الامن (ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ) إلى الغرم * (قال أبو محمد) *
فى المشكل (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ) إلى آخر السورة
يريد عدلنا خلقه وقومناه أحسن تقويم وتعديل (ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ)
والسافلون الضعفاء والزمى والاطفال ومن لا يستطيع حيلة ولا يجد سبيلا
تقول سفل يسفل فهو سافل وهم سافلون كما تقول علا يعلو فهو عال وهم
عالون ، وهذا مثل قوله — ومنكم من يرد إلى أرذل العمر — أى إلى الهرم

أراد أن الهرم يخرف ويهتر وينقص عقله ويضعف بصره وسمعه وتقل حيلته ويمعز عن عمل الصالحات فيكون أسفل هؤلاء جميعا (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) في وقت القوة والقدرة فانهم في حال السكر غير منقوصين لأننا نعلم أننا لو نسلبهم القدرة والقوة لم يكونوا ينقطعون عن عمل الصالحات فنحن نجري لهم أجر ذلك ولا نمسه أى لا نقطعه ولا ننقصه وهو معنى قول المفسرين ومثله قوله - إن الانسان لفي خسر - والخسر النقصان (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) فانهم غير منقوصين ونحوه قول رسول الله ﷺ « يقول الله للكرام السكاكين إذا مرض عبدى فاكتبوا له ما كان يعمل في صحته حتى أعافيه أو أقبضه » ثم قال (فَمَا يَكْذِبُكَ بَعْدُ يَا دِينَ) أى فما يكذبك أيها الانسان بالدين أى بمجازاتى إياك بعمالك وأنا أحكم الحاكمين * (غ) * وقال الحسن (أسفل سافلين) النار (غَيْرُ مَمْنُونٍ) غير مقطوع .

* (غريب سورة اقرأ باسم ربك) *

(أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْنَى) أى يطغى أن رأى نفسه استغنى (الرُّجْعَى) المرجع (لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ) لناخذن بها يقال أسفع بيده والكلام استعارة قد تقدمت وهو قولهم إذا أرادوا عقوبة رجل خذ بيده واسفع بيده فكأنه قال لناخذن بناصيته ثم لنقيمته ولنذلنه إما في الدنيا وإما في الآخرة كما قال - فيؤخذ بالنواصي والاقدام - أى يجرون إلى النار بنواصيهم وأرجلهم ثم

قال (ناصية كاذبة) وإنما يعنى صاحبها والناس يقولون هو مشثوم الناصية لا يريدونها دون غيرها من البدن كما يقولون قد مر على رأسى أى مر على ﴿غ﴾ (فلندع ناديه) أى أهل ناديه ينتصر لهم ، والنادى المجلس ، يريد قومه (سندع الزبانية) قال قتادة : هم الشرط فى كلام العرب وقال غيره من الزبن مأخوذ (والزبن) الدفع كأنهم يدفعون أهل النار إليها واحده زبنية :

﴿ غريب سورة القدر ومشكلها ﴾

(لَيْلَةُ الْقَدْرِ) ليلة الحكم كأنه يقدر فيها الاشياء (خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ) ليس فيها ليلة القدر (مِنْ كُلِّ أَمْرِ سَلَامٌ هِيَ) أى خير هى (حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ)

﴿ غريب سورة لم يكن ﴾

(مُنْفَكِّينَ) زائلين يقال ما أنفك فى كذا أى لا أزال (كُتِبَ قِيَمَةٌ) أى عادلة .

﴿ غريب سورة إذا زلزلت ﴾

(وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْقَالَهَا) أى موتاها (يَوْمَئِذٍ تُخَدِّتُ أَخْبَارَهَا) فتخبر بما عمل عليها (بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا) أى بأنه أذن لها

في الاخبار بذلك (يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ) أى يرجعون (أَشْتَاتًا) أى
فرقا (مِثْقَالَ ذَرَّةٍ) وزن نملة صغيرة.

﴿غريب سورة العاديات﴾

(الْعَادِيَاتُ) الخيل (وَالضَّبِجُ) صوت حلوها إذا عدت وكان على
رضى الله عنه يقول هي الابل تذهب إلى وقعة بدر قال ما كان معنا يومئذ
إلا فرس عليه المقداد وقال آخرون : الضبع والضبيح واحد في السير يقال
ضبحت الناقة وضبحت (فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا) أى أورت النار بحوافرها
(وَالنَّعَقُ) الغبار ويقال التراب (فَوَسَطْنَا بِهِ جَمْعًا) من الناس أغارت عليهم
(لَكُنُودٌ) لكفور والأرض الكنود لا تنبت شيئاً (وَلَئِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ
لَشَهِيدٌ) يقول وإن الله على ذلك لشهيد (وَلَئِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ) أى
لحب المال لبخيل (بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ) أى قلب وأثير (وَحُصِّلَ مَا فِي
الصُّدُورِ) ميز ما فيها من الخير والشر .

﴿غريب سورة القارعة﴾

(الْقَارِعَةُ) القيامة لأنها تفرع ويقال أصابتهم قوارع الدهر (الْفَرَّاشُ)
ماتهافت في النار من البعوض (الْمَبْثُوثُ) المنتشر (وَالْعِهْنُ) الصوف
المصبوغ (فَأَمُّهُ هَامِيَةٌ) أى النار له كالأُم يأوى إليها لما كانت الأم كافلة
الولد وغاذيته ومأواه ومريته وكانت النار للكافر كذلك جعلها أمه .

﴿ غريب سورة الهاكم ﴾

(الْهَآكُمُ التَّكَاثُرُ) بالمدد والقربات (حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ) أى حتى عددتم من فى القبور من موتاكم (عَنِ النَّعِيمِ) يقال الأمن والصحة .

﴿ غريب سورة والعصر ﴾

(الْعَصْرُ) الدهر أقسم به (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ) أى فى نقص (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) فانهم غير منقوصين

﴿ غريب سورة ويل لكل همزة ﴾

(الْهُمَزَةُ) الغياب الطعان (وَاللُّمَزَةُ) مثله وأصل الهمز واللمز الدفع (لِيُنْبَذَنَّ) أى ليطرحن ﴿ومن المشكل﴾ (نَارُ اللَّهِ الْمُؤَيَّدَةُ الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْتَدَةِ) أى توفى عليها وتشرف ويقال طلع على الجبل واطلع عليه إذا علا فوقه وخص الأفتدة وهى القلوب لأن الألم إذا صار إلى القواد مات صاحبه . وأخبرنا الله أنهم فى حال من يموت ولا يموتون وهو كما قال - فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى - يريد أنه فى حال من يموت وهو لا يموت

﴿ غريب سورة الفيل ﴾

(أَبَابِيلَ) جماعات متفرقة (مِنْ سَجِيلٍ) قال ابن عباس آجر

(كَعَصْفٍ) يعنى ورق الزرع (مَا كُولٍ) فيه قولان أحدهما أن يكون العصف ما كولا للبهائم كما يقال للحنطة هذا الماء كول ولما يؤكل ، وللماء هذا مشروب ولما يشرب ، يريد أنهما مما يؤكل ويشرب

﴿غريب سورة قريش ومشكاه﴾

﴿قال أبو محمد في المشكل﴾ : يذهب بعض الناس إلى أن هذه السورة وسورة الفيل واحدة ، وبلغنى عن ابن عيينة أنه قال : كان لنا إمام بالكوفة يقرأ ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ولا يلاف قريش ولا يفرق بينهما ، وتوهم القوم أنهما سورة واحدة لأنهم رأوا قوله عز وجل (لَا يَلَافِ قُرَيْشٍ) مردوداً إلى كلام في سورة الفيل . وأكثر الناس على أنهما سورتان على ما في مصحفنا ، وإن كانتا متصلتي الألفاظ على مذهب العرب في التضمين ، والمعنى أن قريشا كانت بالحرم آمنة من الأعداء أن نهجم عليها فيه ، وأن يعرض لها أحد بسوء إذا خرجت منه لتجارتها ، وكانوا يقولون قريش سكان حرم الله ، وأهل الله ، وولاية بيته ، والحرم واد جديب لا زرع فيه ولا غرس ولا شجر ولا مرعى ، وإنما كانت قريش تمش فيه بالتجارة ، وكانت لهم رحلتان في كل سنة ، رحلة في الشتاء ورحلة في الصيف إلى الشام ، ولولا هاتان الرحلتان لم يمكن به مقام ، ولولا الأمن لجوارهم البيت لم يقدروا على التصرف ، فلما قصد أصحاب الفيل إلى مكة ليهدموا الكعبة وينقلوا أحجارها إلى اليمن فيبنوا هناك بيتاً ينتقل به

الْأَمْنِ إِلَيْهِمْ وَيَصِيرُ الْعِزُّ لَهُمْ ، أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ لِتَغْيِبِ قَرْيَشٍ بِالحَرَمِ ، وَيَجَاوِرُوا
 الْبَيْتَ ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ يَذْكُرُ نِعْمَتَهُ عَلَيْهِمْ (أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ
 بِأَصْحَابِ الْفِيلِ) إِلَى قَوْلِهِ (جَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) (لَا يَلَا فِ
 قَرْيَشٍ) أَيْ فَعَلَ ذَلِكَ لِيُؤْلِفَ قَرْيَشًا هَاتَيْنِ الرَّحْلَتَيْنِ بِهِمَا تَعِيشُهُمْ وَمَقَامُهُمْ
 بِمَكَّةَ ، تَقُولُ أَلْفَتْ مَوْضِعَ كَذَا وَكَذَا إِذَا لَزِمْتَهُ ، وَالْفَنِيهِ اللَّهُ ، كَمَا تَقُولُ لَزِمْتَ
 مَوْضِعَ كَذَا وَالزَّمْنِيهِ اللَّهُ ، وَكَرَّرَ (لَا يَلَا فِ قَرْيَشٍ) كَمَا تَقُولُ فِي الْكَلَامِ
 أَعْطَيْتَكَ الْمَالَ لَصِيَانَةٍ وَجَهًا صِيَانَتَهُ عَنْ كُلِّ النَّاسِ ، فَتَكْرُرُ الْكَلَامَ لِلتَّوَكِيدِ
 عَلَى مَا بَيْنَا فِي بَابِ التَّكْرَارِ ، ثُمَّ أَمْرُهُمُ بِالشُّكْرِ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ (فَلْيَعْبُدُوا
 رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ) فِي هَذَا الْمَوْضِعِ الْجَدْبِ
 (وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ) فِيهِ وَالنَّاسُ يَخْتَطِفُونَ حَوْلَهُ مِنَ الْخَوْفِ

— سورة أُرَايْتُ —

(يَرْعُ الْيَتِيمَ) يَدْفَعُهُ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ - يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ
 دُعَا - (وَالْمَاعُونُ) الزَّكَاةُ وَيُقَالُ الْمَاءُ وَالْكَلَاءُ قَالَ الْفَرَاءُ يُقَالُ لَهُ الْمَاءُ وَأَنْشُدْ
 بِمَجْ صَبِيرَهُ الْمَاعُونُ صَبَا

﴿ سورة الكوثر ﴾

(الْكَوْثَرُ) الْخَيْرُ الْكَثِيرُ قَالَ ذَلِكَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَقَالَ ابْنُ عَيْنَةَ : قَالَ
 عَبْدُ الْكَرِيمِ أَبُو أُمَيَّةَ قَالَتْ عَجُوزٌ : قَدِمَ فُلَانٌ وَقَدِمَ بَكْوَرٌ كَثِيرٌ ، وَأَحْسَبُهُ

فوعلا من الكثرة وكذلك يقال للغبار إذا ارتفع وكثر كثر قال الهذلي يذكر الجمار :-

بحامى الحقيق إذا ما احتد من حجم فى كثر كالجلال
أى فى غبار كثير كأنه جلال ويقال الكوثر نهر فى الجنة (فَصَلِّ لِرَبِّكَ
وَانْحَرْ) يوم النحر وانحر : اذبح، ويقال انحر ارفع يديك بالتكبير أى
نحرك (إِنَّ شَأْنَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ) أى إن مبغضك هو الأبتى أى لا عقب
له . وكانت قريش تقول : إن محمداً لا ذكر له، فاذا مات ذهب ذكره فأنزل
الله عز وجل هذا ، وأنزل - ورفعنا لك ذكرك -

﴿غريب سورة تبت والاخلاص والمعوذتين﴾

(تَبَّتْ) خسرت وقد تقدم ذكر هذا (وَمَا كَسَبَ) يعنى وما ولد
(جَمَّالَةَ الْخَطَابِ) يعنى النميمة ومنه يقال فلان يحطب على إذا أغرى به ،
والكلام استعارة شبهوا النميمة بالحطب والعداوة والشحناء بالنار لأنهما
يقعان بالنميمة كما تلهب النار بالحطب ، ويقال نار الحقد لا تخبو فاستعاروا
الحطب فى موضع النميمة قال الشاعر وذكر امرأة :-

من البيض لم تصطد على حبل سوءة ولم تمش بين الحى بالحظر الرطب
أى لم توجد على أمر قبيح ولم تمش بالنائم والكذب والحظر الشجر
ذوالشوك يحظر به وقال آخر :

فلسنا كمن ترجى المقالة شطره يقذف العصاة الرطب والعبل اليبس

وقال بعض المفسرين كانت تعبر رسول الله ﷺ بالفقر كثيراً تحتطب على ظهرها بحبل من ليف في عنقها ﴿قال أبو محمد﴾ ولست أدرى كيف هذا لأن الله عز وجل وصفه بالمال والولد ، فقال - ما أغنى عنه ماله وما كسب - وأما (المسد) فهو عند كثير من الناس الليف دون غيره ، وليس كذلك ، إنما المسد كلما ضفر وقتل من الليف وغيره ، يقال مسدت الحبل مسداً إذا فتلته فهو مسد كما تقول نفضت الشجرة نفضا ، وخبطتها خبطا ، واسم ما سقط من ثمرها وورقها نفض وخبط ، ومنه قيل رجل ممسود الخلق إذا كان مجدولا مفتولا ، ويدلك على أن المسد قد يكون من غير الليف قول الراجز :-

يامسد الخوص تعوذ مني إن تك لدينا ليناً فاني

* ماشئت من أشمت ط مقسين *

فجعله هذا من خوص وقال آخر

ومسد أمر من أياثق ليس بأنياب ولا حقائق

فجعله هذا من جلود الابل وأراد الله جل وعز بهذا الحبل السلسلة التي ذكرها فقال - في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا فأسلكوه - كذلك قال ابن عباس ، فيجوز أن يكون سماها مسداً وإن كانت حديداً أو ناراً أو ماشاء الله أن تكون بالضفر والقتل (الصمد) السيد الذي قد انتهى مؤدده لأن الناس يصمدونه في حوائجهم قال الشاعر :-

* خذها حذيف فأنت السيد الصمد *

وقال عكرمة ومجاهد هو لدى الوجوم وهو على هذا التفسير كان الدال فيه مبدلة بتاء ، والمصمت من هذا (كُفُواً) مثلاً يزيد عن سعيد قال قتادة : كان إبليس ينظر إلى آدم عليه السلام ويقول لأمر ما خلقت ، ودخل من فيه وخرج من دبره فقال للملائكة : لا ترهبوا من هذا فإن ربكم مصمدٌ وهذا أجوف (الْفَلَقُ) الصبح و (الْفَاسِقُ) الليل والغسق الظلمة (إذا وَقَبَ) أى دخل فى كل شئ ويقال (الْفَاسِقُ) القمر إذا كسف واسود (إذا وقب) ، دخل فى الكسوف (النَّفَّاثَاتِ) السواحر وينفثن يتفلن إذا سحرن ورقين (الْوَسْوَاسَ الْخَنَّاسِ) إبليس (يُوسُوسُ فى صُدُورِ النَّاسِ) والقلوب فإذا ذكر الله سبحانه خنس أى أقصر وكف (والْجِنَّةُ) الجن ﴿ قال أبو محمد ﴾ فى المشكل فى آخر باب القراءات أما نقصان مصحف عبد الله بن مسعود بحذفه المعوذتين وأم الكتاب ، وزيادة مصحف أبى سورة القنوت ، فانا لا نقول إن عبد الله وأبياً رحمة الله عليهما أصابا وأخطأ المهاجرون والأنصار رضى الله عنهم ، ولكن عبد الله ذهب فيما يرى أهل النظر إلى أن المعوذتين كانتا كالعوذة والرقية للعين وغيرها ، وكان يرى رسول الله ﷺ يعوذ بهما الحسن والحسين عليهما السلام وغيرهما كما كان يعوذ بأعوذ بكلمات الله التامات وغير ذلك فظن أنهما ليستا من القرآن وأقام على ظنه ومخالفة الصحابة جميعاً كما أقام على التطبيق ، وأقام غيره على الفتى بالمتعة والصرف ، ورأى آخر أكل البر وهو صائم ، ورأى آخر السجود بعد طلوع الفجر الثانى ، فى أشباه لهذا كثيرة ، وإلى

هذا ذهب أبي رحمه الله في دعاء القنوت لأنه رأى رسول الله ﷺ يدعو به في الصلاة دعاء دائماً فظن أنه من القرآن وأقام على ظنه ومخالفة الصحابة . وأما فاتحة الكتاب فأنى أشك فيما روى عن عبد الله من تركه إثباتها في مصحفه ، فإن كان هذا محفوظاً فليس يجوز لمسلم أن يظن به الجهل بأنها من القرآن ، وكيف يظن به ذلك وهو من أشد الصحابة عناية بالقرآن ؟ وأحد الستة الذين انتهى اليهم العلم ؟ والنبي ﷺ يقول فيه : « من أحب أن يقرأ القرآن غرضاً كما أنزل فليقرأ قراءة ابن أم عبد » . وعمر رضى الله عنه يقول : كيف ملئ علماء ، وهو مع هذا متقدم الاسلام بدرى لم يزل يسـمع رسول الله ﷺ يومئذ بها ، وقال : « لا صلاة إلا بسورة الحمد وهى السبع المثاني وأم الكتاب » . أى أعظمه ، وأقدم ما نزل منه ، كما سميت مكة أم القرى لأنها أقدمها ، قال الله تبارك وتعالى - إن أول بيت وضع للناس للذى ببكة مباركاً - ولكنه ذهب فيما يظن أهل النظر الى أن القرآن قد جمع بين اللوحين مخافة الشك والنسيان والزيادة والنقصان ، ورأى ذلك لا يجوز في سورة الحمد لقصرها وأنها تثنى في كل صلاة وكل ركعة ، ولأنه لا يجوز لأحد من المسلمين ترك تعلمها كما يجوز ترك تعلم غيرها وحفظه إذ كانت لا صلاة إلا بها ، فلما أمن عليها العلة التى من أجلها كتب المصحف ترك كتابتها وهو يعلم أنها من المصحف ، ولو أن رجلاً كتب من القرآن سوراً وترك سوراً لم يكتبها لم نر عليه في ذلك وكفاً إن شاء الله عز وجل وبالله التوفيق

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد العرب والعجم
وبعد فقد تم طبع هذا الكتاب الجليل القدر العظيم النفع (كتاب
القرطين) (أو غريب ومشكل القرآن لابن قتيبة) وقد جاء
بحمد الله تعالى على أحسن ما يرغب فيه من جودة الطبع
وحسن التنسيق . وذلك بعناية الله وهمة مطبعة
الخارجي العاصرة لأصحابها (محمد أمين الخانجي
وأولاده) وكان الفراغ من طبعه في يوم
الاثنين السادس والعشرين من شهر
ربيع الثاني سنة ١٣٥٦ هجرية
على صاحبها أفضل
الصلاة وأتم التحية

﴿ فهرس السور التي في الجزء الثاني ﴾

صحيفة	صحيفة
٩١ الصافات	٢ مريم
٩٧ ص	٨ طه
١٠٣ الزمر	١٨ الأنبياء
١٠٥ المؤمن وهي أول آل حميم	٢٧ الحج
والاحقاف آخرها	٣٢ المؤمنون
١٠٦ حم السجدة (فصلت)	٣٧ النور
١١٩ حم عسق (الشورى)	٤٦ الفرقان
١٢١ الزخرف	٥٢ الشعراء
١٢٥ الدخان	٥٥ النمل
١٢٩ الجاثية	٦٠ القصص
١٣٠ الاحقاف	٦٦ العنكبوت
١٣١ القتال (محمد)	٦٨ الروم
١٣٣ الفتح	٧٢ لقمان
١٣٥ الحجرات	٧٣ السجدة
١٣٦ ق	٧٤ الاحزاب
١٣٩ الذاريات	٨٣ مباح
١٤١ الطور	٨٥ فاطر
١٤٣ النجم	٨٧ يس

تابع فهرس الجزء الثانى

صحيفة	صحيفة
١٨٧ المزمّل	١٤٥ اقتربت (القمر)
١٩٠ المدثر	١٤٧ الرحمن
١٩٢ القيامة	١٥٢ الواقعة
١٩٥ الانسان (الدهر)	١٦٤ الحديد
١٩٧ المرسلات	١٦٥ المجادلة
١٩٩ عم يتساءلون (النبأ)	١٦٦ الحشر
٢٠٢ النازعات	٠٠٠ المتحنة
٢٠٣ عبس وتولى	١٦٨ الصف
٢٠٤ كورت	١٦٩ الجمعة
٢٠٥ الانفطار	١٧٠ المنافقون
٢٠٥ المطففين	١٧١ التغابن
٢٠٦ إذا السماء انشقت (الانشقاق)	١٧١ الطلاق
٢٠٧ البروج	١٧٢ التحريم
٢٠٧ الطارق	١٣٧ الملك
٢٠٨ الاعلى	١٧٤ نون (القلم)
٢٠٩ الغاشية	١٧٩ الحاقة
٢٠٩ الفجر	١٨٠ المعارج
٢١٠ البلد	١٨١ نوح
٢١٠ الشمس	١٨٢ الجن

تابع فهرس الجزء الثاني

صحيفة	صحيفة
<p>٢١٧ ويل لكل همزة</p> <p>٢١٧ الفيل</p> <p>٢١٨ قریش</p> <p>٢١٩ أرأيت (الماعون)</p> <p>٢١٩ الكوثر</p> <p>الكافرون</p> <p>لم يتكلم عليهما</p> <p>إذا جاء</p> <p>تبت</p> <p>الخلاص</p> <p>٢٢٠ الفلق</p> <p>الناس</p>	<p>٢١٢ الليل</p> <p>٢١٣ الضحى</p> <p>٢١٣ ألم نشرح</p> <p>٢١٣ والتين والزيتون</p> <p>٢١٤ اقرأ باسم ربك (العلق)</p> <p>٢١٥ القدر</p> <p>٢١٥ لم يكن (البينة)</p> <p>٢١٥ إذا زلزلت</p> <p>٢١٦ العاديات</p> <p>٢١٦ القارعة</p> <p>٢١٧ ألهاكم التكاثر</p> <p>٢١٧ العصر</p>

❦ تم فهرس الجزء الثاني ❦

فهرس بعض المواضع

من باب التناقض والاختلاف المنحول إلى القرآن الكريم	٤
تقرير مذهب التأولين	٦
قول أبي محمد في الرد عليهم	٧
اختلاف القراء في قراءة إن هذان لساحران وقول أبي محمد	١٠
إنه من باب اللحن	
زيادة بعض الحروف وحذف البعض كزيادة لا والباء وحذف	١٤ — ١٦
أن المصدرية الخ	
ما قيل في معنى وذا النون إذ ذهب مغاضبا	٢١ — ٢٦
التناقض والاختلاف الذي نحلوه في مثل قوله تعالى: فيومئذ	٣٥ — ٣٧
لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان	
التناقض والاختلاف الذي ادعوه على القرآن الكريم في قوله	٧٢
تعالى: ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله الآية	
ذكر شيء من الاستعارات الواقعة في القرآن الكريم	٧٤ — ٨٠
بيان المراد من قوله تعالى: والقمر قدرناه منازل وبيان المنازل	٨٨
مبحث في «أو» وأنها تأتي للشك والتخيير وبمعنى الواو الخ	٩٦
المراد من قوله تعالى ولات حين مناص	٩٧ — ٩٩
تسمية الدم نفسا الخ	١٠٤
باب المجاز في القرآن	١٠٧ — ١١٨

١٢٦ - ١٢٨ معنى قوله تعالى : فما بكت عليهم السماء والأرض الخ
١٤٩ - ١٥١ معنى قوله تعالى ولن خاف مقام ربه جنتان . والآراء في ذلك .

١٥٥ - ١٦٤ معنى قوله تعالى فروح وربحان وبيان الأقوال فيها
١٧٤ - ١٧٦ معنى قوله تعالى : سنسمه على الخرطوم ، وبيان أنها نزلت في الوليد بن المغيرة وذكر ما يسمه الله به يوم القيامة
١٨٠ معنى قوله تعالى : لأخذنا منه باليمين . وبيان أنه استعارة للقوة الخ

١٨٣ بيان قوله تعالى وأنا كنا نقعد منها مقاعد الآية وما قيل في حقيقة الشهب

١٩٢ معنى قوله تعالى : ليفجر أمامه
١٩٥ بيان المراد من الاستفهام في قوله تعالى هل أتى على الإنسان حين الخ

١٩٩ معنى قوله تعالى : إنها ترى بشر كالقصر الآية
٢١١ معنى قوله تعالى : وقد خاب من دساها
٢٢٠ تفسير ثبت والاخلاص والمعوذتين



﴿ فهرس الأعلام الواردة في الجزء الثاني من القرطين ﴾
﴿ بمناسبة الاستشهاد بأشعارهم ﴾

١١٦، ٣٤	ابن أحمد
٧٩	ابن أحر
١٦٢	ابن الرقاع
١٢٦	ابن مفرغ الحميرى
١٤٢	ابن مقبل
٧٦	ابن ميارة
٢٠٨، ٢٠٦، ١٧٨، ١٧٥، ١٤٢، ١٠٦، ٩٠، ٥٨، ٥٧	أبو ذؤيب الهذلى
٩٨	أبو زيد
٧٣	أبو عبيد
١١٠، ٧٦، ٤٩	أبو النجم
٩٨، ٥	أبو وجزة
١٤٢	الأخطل
١٠٠، ٨٧	الأسود بن يعفر
١٧٧	الاشهب بن رميلة
١٣١، ١٢٦، ١١٦، ٣٣	الاعشى
٩٧، ٩٣، ٧٤، ٦١، ١٩	أمرؤ القيس
١٠٧	أمية بن أبي الصلت
١٨٤، ٩٦، ٩٢، ٦٩	أوس بن حجر
٦٥	الباعث بن صريم

٧٦	بشار
١٨٤	بشر بن خازم
١٧٥ ، ٩٧	جرير
٩٨	جميل بن معمر
١٢٣	الخطيئة
١٦١ ، ١١٥	حميد بن ثور
١٣	الخراق
١٧٧ ، ١٢٩	دريد بن الصمة
٧٨	دكين
١٦٢ ، ١٥٦ ، ١٥١ ، ١١٦ ، ١١٥ ، ١١٠ ، ٧٨ ، ٥٤ ، ٩	ذو الرمة
١١٤ ، ٨٥ ، ٥٦	رؤبة
١١٦ ، ١١٥ ، ٩٩ ، ٥١	زهير
٢٨	سلامة بن جندل
١٢٦	طرفة
١١٧	الطرماح
٧٦	طريح الثقفي
٩٥	عاصم بن ثابت
١١٢	العجاج
٣١	عدي بن زيد
١١٤ ، ٥٦	العماني
١٦١	عمرو بن كلثوم
١١٠ ، ٧٦	عنزة

١٨٤٠١١١	عوف بن الخرع
١٢٢	الفضيل
١٤٧٠٧٥	قيس بن الخطيم
١٥١٠١٢١	كثير
١٧٥٠١١١٠٧٧	الكيت
١٦٤	ليد
١٩٠	ليلى الأخيلية
٧٨	مزد
٢٠٦٠١٩٦٠٧٩٠٥٤	المسيب بن علس
٧٥	مهمل
٢٠٠٠١٤٩٠٧٣٠٤٩٠٣٨	النافعة الجعدى
١٢٦٠١١٦٠٧٥٠٣٨	النافعة الذبياني
١٨٨	نصيب
١٥٧٠١٤٨٠١٤١٠٧٥٠٦٥٠٦٢	النمر بن ثولب

